

法華疏記卷第二

天台龍湛然述

釋通序



初釋目連中吉占等者父名吉占其父初生
 時相者占之言吉因以為名目伽路号度五
 字並是西音故論第十釋如來語密中初目
 連尋聲彼佛告云目伽路子度何故來此目
 連乃答言者乃是彼佛稱此五字而命目連

大論第九云彼佛問目伽路子度汝何以來至目連答言曰

補中何含三十六云瞿曇目連

後云善知法相

寫倒想是善知相法

即是二土音輕重耳文中路字者悞作略字
子字悞作号字同名者多者如中含三十五
云有算數目連善知算法彼經佛在舍衛廉
母堂算數目連中後仿佯至佛所問訊却坐
白佛願有所問佛言恣汝所問乃至云我以
算法存命歸佛出家存本俗業故云尔也瞿
曇善知法相目連不一故別標大見貴與取重
文語從異其義一也皆以德行重之耳舍利
弗才高而智明目捷連族豪而神爽亦明
也藝謂六藝略如釋籤然西方智藝有殊此
土以有得禪者故故四韋陀所攝甚廣此中
因緣亦具四志初是世界釋論去為人外道
下對治涅槃下第一義左面弟子者所以身
子目連為轉法輪左右弟子者通因定生即

仿 上方德 又相似
佯 與音 切音 陽
詐 詐
或作詳 詳上同
又似善

補記云

定惠一雙以此二法為一切法之根本亦是
福惠一雙悲多現通亦是悲智一雙成破法
輪准此可知簸峨者傾側貞也有作距蛾有
作岨蹠並不見所出准文選江海賦云陽侯
吸峨以岸起岨字五合反今作簸者扇動意
耳難陀等者增一二十八云佛在給孤獨帝
釋白佛如來在世應行五事母在三十三天

入波神
入高兒
入破五合
入破切
入答一
入石巖

須往說法佛嘿然受云於是便往云龍嗔放
火大風閻浮提洞然阿難白佛云何有此大
烟火耶佛具答迦葉那律等各起白佛欲降
此龍佛皆言此龍力暴難可化度卿可安坐
目連白佛佛亦止之又問汝云何降答言先
以極大身恐怯次以極小身鑽啗然後以常
身降之佛言善哉汝能堪任佛復誠言固心

勿乱恐為所繞目連礼佛足至山上現十四
頭繞山十四逆龍見恐怖自相謂言我今始
降為勝我不二龍即以尾擲大海水不至忉
利目連以尾擲水至梵宮并灑二龍二龍
知劣極大噴恚雷電霹靂放大火焰目連自
念夫龍鬪者皆以烟火霹靂設我亦尔鬪浮
忉利志皆被害乃化為小形云二龍伏退念
言四生龍中无出家者此龍威力乃尔身毛
皆豎尊者知龍心伏乃復常身於龍眼睫上
行二龍於是始知非龍歎曰甚奇甚奇白目
連曰何為相惱何所誠耶目連曰汝昨有念
云此秃沙門恒飛我上耶龍曰如是目連曰
須弥山者是諸天路非汝居處龍曰願恕其
過從今已去願為弟子目連曰汝莫歸我歸

我所歸龍曰我歸如來目連將二龍至舍衛
目連曰世尊今為无量大眾說法莫作汝形
龍曰如是乃作端正人佛為說法為優婆塞
時波斯匿王來問烟火事云佛具答云王見
二龍不起二龍嗔復念國中人民於我无惡
云二龍便於匿王宮上現大霹靂等尊者變
為優曇華龍嗔復雨大山復變為餅食龍倍
嗔而雨刀劍復變為好衣龍更嗔復變為七
寶匿王不知便云閻浮有德不過於我宮內
常有如是等物當作輪王乎龍又自念何无
勢力一至如斯念已始復知是目連之力見
已便去王得七寶飯等不敢自受將至佛所
以事白佛佛令供養目連王得目連力王問
何故尔耶佛具答王方知云調達劫五百等

者增一四十七云佛在拘留園時提婆達兜
三白佛欲出家佛再不許便作是言此沙門
懷嫉妬心我今宜自剃頭修梵行何用是沙
門為有一比丘名修陀頭陀乞食達兜徃彼
頭面礼足願教威儀比丘便教次從學通此
比丘教云當知心意識輕重知已復知四大
輕重知已當脩自在三昧次脩勇猛三昧次
脩心意三昧次脩自識三昧如是不久便得
神足依言脩習名稱遠聞至三十三天採優
盞羅花上太子膝上云廣受供養欲破僧行
舍羅等具如止觀第五記時舍利弗目連自
相謂言試共徃彼聽為說何等彼見歡喜謂
來歸之一切諸人咸有此念語舍利弗汝能
為諸比丘說法不我今背痛便累足而卧舍

利弗為說法已目連將諸比丘去云後因造
逆云為火所燒遂入阿鼻阿難問佛當生何
處佛答云雜含二十九等者彼文甚廣又增
一三十四亦云佛在給孤獨阿難問佛如毗
婆尸佛弟子幾時生瑕穢佛言初八万四千
年後八十七六四二十至十二次第對七佛
帝釋與修羅戰具如止觀第五記佛梵聲深
遠如止觀第一記佛求侍者如止觀第二記
約教中十四變化者具如釋籤故以十四變
化釋四禪耳此乃一切羅漢並得次觀等四
俱解脫人方乃具之以具觀禪必得滅受想
定次十一切欲令神通廣普故耳練薰修如
止觀第九及法界次第中十一切具如法界
次第事禪具如玄文及次第禪門十八變如

止觀第十記。又有人云十八變者謂震動等。今為頌曰。

震動及熾然。流布與示現。轉變及往來。卷舒衆像身。往同趣隱顯。自在并制他。施辨與憶念。施安及放光。又有人云。身上出火等。依空起惠者。空即諦境。依境生智。通屬智性。故云以空惠心。次第等者。三諦功用。通名神通。初地已去。別名感應。三諦次功異。故云深入。獨菩薩法。故且云過於二乘。其實超於兩教。三乘言不以二相等者。不二即實相。見土即神通。依理而見。故云不二相見也。言云々者。令分別之前。二修得後。二發得。截依事禪。通依真理。別地前助。圓任運發前。二名通名。化後。二名密名。應前二調伏物後。二見物機前。二可破壞後。二不

可壞前二在教道後二在證道前二身通唯
現在後二通三世前二聖位方脩通後二允位
俱脩通前二隨依皆可脩後二必須有勝依
願得通應在前文因緣釋中然亦可以四願
表教今文中初教從事通教從真後二在理
故縱容在此言云々者更有多緣皆在願得
亦有不願任緣得者即如那律箭挑燈緣引
令入極云々者分別五味如前觀心中歛有
等者三觀意也實相是中境无有无心契中
境故云通至
次釋旃延中初因緣具四志者初是世界增
一去為人與外道論對治及第一義斷見及
世典各有破邪及得道故也言文飾者善讚
誄故言扇繩者若作扇乘二字並悞以其生

時父已出世此兒尋母不得再嫁如扇繫繩
亦可言好肩好肩胛故言思勝者思是惠數
論議功強得思勝名所引長含十重問答者
借彼迦葉童女比丘破弊宿文以之為例計
斷者計死後神滅故以不滅為難若計常者
反增其計故應別以念不住破之第一重
中有今之日月等者初反質答者如今日月
為自立耶為他耶若為他者為天為人只
緣天人他故有明日若无他世應唯今日
若无明日亦无昨日以今即是昨之明日言
折薪者具緣有火如有神緣謝无火如无神
豈折无神之身而能見神如折闕緣之木而
欲見火者遠矣言貝聲者人身是色為眼所
見神則非色云何可見如貝可見聲不可見

若欲於可見中求不見者，須更具緣。既闕已更反轉求，終无得理。神亦如是，緣具在身，緣闕神去。至第八番，无理可難，但云執久拒而回違。第九答中，兩商人者，正邪二見鬼如汝師。汝師雖僻，亦假稱智，故詐為人像說邪。千正以邪涅槃，而云安樂，故云前路豐米草也。舊米草者，世正見也。新米草者，出世正見。人是能乘行者，牛是所乘之智。信邪師鬼言，如汝弃舊尚失人天，况復涅槃，故云人牛皆死為邪。所噉壞世出世，故云皆噉。次一商者，世正見人得出世，正見方弃人天，有漏諸法。我說正見汝何不弃，辭理既窮，固拒亦息。又世典者，增一第八云：佛在釋翅尼拘留園，與五百人俱集普義堂。時世典婆羅門往釋種。

所作如是言諸君叵有人能與我論不諸釋
言此中二人正覺衆中无黠无闻言語醜拙
不別去就若與論者當供汝千兩純金世典
心念此國中人多諸虛偽設得勝者何足為
奇或得我便乃為愚者所伏思是事已乃云
我不堪論語已便去道逢艤特世典念言我
今當往問彼人義便往問曰汝字何等如疏
迦旃延天耳遙聞作艤特形而語之曰汝若
言我但有神足不堪論者吾當報汝向義更
引喻汝字何等世典曰梵天又問丈夫乎
答丈夫又問人乎答是人又問人亦丈夫豈
非煩重言與无目此義不同世典曰何名為
盲答猶如不見今世後世生者滅者善業惡
業不如實知求无所覩稱之曰盲云何无目

答即是元有如上智眼世典曰如疏又問五
陰有緣生无緣生答有非无緣又問五陰何
緣答愛為緣又問何者是愛答生是又問何
者是生答愛是生如疏世典聞已得果命終
解特報諸釋令辨薪而闇維之為起偷婆又
長含中外道諸計甚廣如云不得手障形不
得兩臂中間食二人中間食二刀中間食二

草名
并樹似
杭柳

杵中間食二家中間食又云先言義者不得
食不得兩器食二食一咽至七食止更益不
過三度或一日一食二日一食或至七日一食
食米食菜牛糞鹿糞樹根花菓等自落者食
或草衣樹衣毛衣皮衣莎衣留髮留鬚等常
舉一足常坐座已今世常蹲卧棘卧糞卧衣三
日一浴一夜三浴如是等於我法中名不淨

上
蘇

郎果切果一木上曰果地上曰一木實
曰果草實曰一有核曰果無實曰一

蘇瓜

古華切蔬文蘇

法如是等略須識之比有執專坐者未契大
道言專坐者以不卧為功不以不行為德豈
有居暗室乃四儀同允覩來衆則端拱若聖
君子之行尚闕菩薩之道求虧自任肯襟无
教可准使後輩不鑒者許之尚之覩行動者
輕若葛芥佛猶四儀動作豈未學者過之夫
道在心不在事法由已非由人既不能縮德
允云論者以破邪為先故各於當宗以立能
破依惣持四辨者且以俗諦三昧而為惣持
四辨者具如法界次第以藥逗病破斷常者
入愛見假先破斷常故破斷常有二種義一
以諸觀共破界內見惑斷常則四教皆以見
惑為境具如止觀第十二者展轉長短不同

十 測 潤
一 泰 泰
說 文 草
刈 草

葛 芥
古 切
羊 菜 名
又 草 芥

前 袂 祀 禱 切 襟 音 膺 冑 許 切

則三教皆破界內見惑唯有別教先破界內
新常次破空有新常後破空假新常圓教一
念破三新常觀心論義中言往復者智研境
為往境發智為復數觀數發數往數復
釋阿菟樓駄中種姓等廣在賢劫等經大論
亦廣釋姓剎利也若言瞿曇者具如下述若
作四志者初是世界仁賢劫下為人那律下

對治佛廣下第一義言无猶者兔非猶得故
云也具如後文稗飯雖輕以盡所有及田勝
故得勝報亦可於此廣明施相但於此中
非急始民主至善思者善思生懿摩并及四
鐵輪合八万四千二百一十王具如律中言
草創者草亦初也如布衣初遇汝當解王衣
者令脫王服被瞿曇衣使隨師姓此方古俗

皆從師為姓如竺道生本不性竺但事竺法
汰為弟子耳自安公來令同一釋種譯十誦
律乃見其文律云四河入海无復河名四性
出家同一釋種四子被猜者是次母之子為
長母所猜賢愚經者彼經具列宿昔施食遇
冤等緣略如今文眠是眼食者如止觀第四
記佛與八百為作衣者佛在舍衛那律語阿

情 七 切

難言情諸比丘作三衣我衣壞阿難房語
諸比丘又往娑羅邏巖中

俱薩羅梵音不同

諸比丘

又倉向切 利

如言佛見阿難問言汝作何事阿難具答佛
言汝何不情佛佛與諸比丘為舒張截割諸

天巧笑 兒

比丘縫一日即成因說迦絺那云約教中兩
重者初重論發次重論修四教通論發者意
明修成雖少不等大體不殊肉眼雖失天眼

復成望後故論次第不次第具如止觀第三
記亦應明開頭等此中正明天眼兼明四眼
耳觀心中不云惠眼者闕耳應云觀因緣定
心即天眼空心即惠眼

釋劫賓那中初是世界是比丘下為人中夜
下對治豁然下第一義禱星等者尔雅云天
駟房注云龍為天駟房星名天駟星也即東

故房
四星
天馬
星也

方七宿中第四宿也若准西方宿後不定具
如止觀第十記約教中皆云栖者依如來所
證處以釋宿也則當教明佛分齊不同

釋憍梵中初文含四志故不分之至後自結
翻牛呵者過去世時曾作比丘過他粟田摘
看生熟後五百歲作牛償之今得无學尚有

餘習結四志名在中間惣釋前後文也故又

摘 手取也
他歷切

云去重釋前四忘意也。次佛滅去重更別釋
第一義也。水說偈者論云：憍梵波提稽首禮
妙衆第一。大德僧聞佛滅度，我隨去如大鳥
去。鴛子隨約教中，皆著示者。若作垂示義，兼
本迹若作教示正當約教約觀心中正用文
夫牛王而通取白牛，引駕

釋離婆多因緣中，初是世界假和合去為人
對治增一去第一義故。且約爭屍一緣，只具
二忘。若依爭屍緣，自具四忘者，假和合世界
也。易度即為人問人，即對治聞說，即第一義
二。鬼爭屍緣在止觀第七記，引增一重證第
一義耳。有口失緣，在金藏經約教中，還寄爭
屍以為義本。別教云：非已有等者，凡別教中
立佛界者，有其三意。一者以理性為佛界，二

者以果頭為佛界三者以初地去分名佛界
今言十界皆非已者指初地去分佛界耳若
指果頭應云九界非已有耳圓教中非我非
他者非真非緣復非共離又非已有不同前
兩非他有不同別教前約教則寄假合今本
迹觀心並約星宿皆隨便耳見佛如星般舟
中意觀心下云々者應廣引般舟三昧云



釋畢陵伽廣明慢緣在止觀第二記若約此
為四志者五百世世界也懺悔具二志引增
一即第一義觀心後云々者三觀惣別俱是
第一義所破之惑俱得是廣語等也
釋薄伽梵因緣中初文是世界年一百六十
去生善身樂去是對治故增一云壽命等是
第一義昔施呵梨勒者過去毗婆尸佛時以

呵梨勒施一頭痛比丘自是已來而常无病
言持一戒四戒莊嚴者少分優婆塞受戒時
俱五期心多少增一云佛語優迦尼夫食者
長善滅惡可以食之若長惡滅善則不可食
持戒破戒亦復如是多毀犯下云々者應分
別之如云若破一戒當墮地獄若持一戒得
生人中再三問能持不者令三自歸故持一

戒得名少分乃至滿分報恩第六五戒不許
五種販賣一畜生直賣者得二弓箭三酤酒
四壓油五々大滌色罽賓已來麻中无虫處
聽流沙諸國滌多致生秦地滌青亦多致虫
前四皆云不販者得截中有一卷五戒經分
為五品甚是持五戒者所要塔猶有是力者
二義一者舍利之力二者護塔神力本迹中

大寂定者只是大般涅槃長壽去寄迹事以
立本德本住真常迹現長壽本居極樂迹示
无病本八自在迹居不友本住圓淨迹示開
靜

釋俱締羅因緣中雖對身子為成舅德且從
舅說族姓即世界見姊即為人弃家至墮負
對治即位頭去並屬第一義中含五十八舍



利子與俱締羅論有多番初舍利子問云何
不善云何不善根俱締羅答身是不善貪等
是不善根問何者是智惠答四諦是問何者
是識答知色聲香味觸法者是問識何所依
答依壽問壽何所依答不別有依依壽有燭
如日油有燈更有多番
釋難陀因緣文甚略亦云放牛者大論云頗

婆娑羅王請佛及比丘僧三月安居語放牛
人令近處住今日日送乳酪糲等終竟三月
王甚慙之令其見佛其乃與諸同輩議云曾
聞一切智人即淨飯王子彼生在王宮叵知
放牛事不乃入竹園端坐問佛佛為說十一
事等具如止觀第四記因發心出家成无學
果從本為名故云放牛言善歡喜者從初慕
道為名歡喜中勝故云善也欣樂是善喜之
別名耳若以此義立四志者翻名即世界十
万釋即為人佛說放牛事即對治得果即第
一義約教中云歡喜住者住无歡喜之名但
約別地證道既同故借地以名住
釋孫陀羅難陀因緣中初是世界四月下為
人婦即下對治云々者文略義當後時得道

是第一義旃沙塞者彼律乃是跋難陀且以
名同釋之俱端正故地獄天堂已後文廣如
止觀第二記本迹觀心如前者如前難陀中
釋富樓那因緣中初是世界是人去為人增
一下第一義欲還本去對治歎滿者重舉第
一義須菩提中初文世界常修下為人空是
最勝行即業也現報復勝故云善吉住无諍



去對治佛忉利下即第一義觀心中列四句
者雖通諸觀於修空行其義更便言法身者
且順前第一中意非獨此中必云法身
釋阿難因緣中初是世界中含下為人自擔
下對治育王下第一義宗社者具如止觀第
二記本迹中約歡喜地以釋本住地即住也
約觀中相似乃至相應者亦可通取名字言

云々者具述觀相

釋羅睺羅因緣中約往世今世及祖王歡喜
並世界也諸能破障邊多是為人諸所破障
邊多是對治後得道是第一義准雜寶藏經
羅云是佛得道夜生以羅云六年在胎若佛
十九出家乃成二十四成道若三十成道乃
成二十五出家不同見別不須和會乃至諸
釋起謗及息謗等具在彼經事不可具未曾
有經復甚委悉寶女等者瞿毗羅云我常與
耶輸進止共俱未曾有過言寶女者是天種
不孕佛不出家當為輪王天送寶女以為侍
者或云是羅刹女如天帝釋亦妻修羅女故
大論十九云耶輸陀羅菩薩出家時自覺有
娠菩薩六年苦行故懷妊亦六年乃今諸釋

有疑因佛還國羅云以一器百味飲食及歡
喜丸以上於佛佛變五百羅漢與佛不殊羅
云送食直至佛所諸比丘空盃而坐章安云
寶女能生千子法頭傳云王妃生肉團如芥
芥有千瓣一子有千子此與大論文復
小異而佛索令出家者未曾有經佛令目連
從瞿姨索瞿姨不肯空聲告曰汝遇定光佛

瓢
郎
郎
郎



世買花之時願為他妻好醜不離所有盡捨
唯留父母今何以惜子問文中何故不云瞿
姨但云耶輸答昔時瞿姨是今日耶輸今日
瞿姨乃是天女羅云以沙旃之年者中含第
三云佛乞食訖至溫泉羅云住處羅云為敷
坐具汲水洗足佛取水器馮留少水問羅云
見不答見佛言我說彼道少亦復如是次令

水盡次令器覆皆答佛佛言彼道盡彼道覆
皆語羅云當作是意不得戲笑妄語而說得
言人犯一法謂妄語是不畏後世无惡不作
說是頌已問羅云曰如人照鏡欲見其面見
淨不淨如是羅云將已身業觀於彼淨及以
不淨善不善已作當作皆當受善惡果報乃
至口意亦如是一一觀察四大羅漢名如前
佛勅云吾法滅盡然後涅槃准寶雲經第七
佛記十六羅漢令持佛法至後佛出方得入
滅彼經一一皆列住處人名衆數等故諸聖
者皆於佛前各發誓言我等以神力故弘護
是經不般涅槃賓頭盧羅云在十六數却不
云迦葉本迹中云八種障等者意云本住无
障迹示十障涅槃者謂生死障使不得入

涅槃故即前文中初八番是一種障生死者
障使不得至於生死即第九是次被佛勅不
得涅槃故障无餘即第十是又前八文障義
小異一二三兼六年在胎為胎等障故云覆
障第四謂宿世常障故云覆障第五為疑所
障故云障第六約父不許為父所障故云障
餘准可知觀心例前者具如諸文今應云即

假故障涅槃即空故障生死即中故障非生
死非涅槃乃至三惑能障三觀所障之惑有
思議不思議等

次釋少知識衆中非但不歎又不列名以少
人知而云聖與凡等者釋少知識所以凡不
測聖故云絕交非全聖不交凡名之為絕如
以凡望凡交者方識况以凡望聖理合絕交

交耗既絕豈以識之多少言耶特以等者今
聖為引九發彼同類機緣不等隨類接之故
現少識之迹以接隱德之徒故不以九夫能
知能識而判所知所識位高下也故言不可
以多少之迹失其本故不可以多人知識為
本高以少人知識為本下又不可多知識者
為有實本少知識者為无實本故多識少識
俱迹而別有理本若父本者自有實成若欲
此中辨四志者多少異故世界隨順物機為
人截名隱德對治高下莫測第一義三截十
八種學人等者具如止觀第六記通教學无
學位兩節判者前約二乘後約菩薩又前約
三乘共位後約獨菩薩位約別圓中亦兩節
判者前云功用无功用即約地住前後次具

不具即等覺妙覺初入无功用亦得名為无
學但是分得故更約具足引阿含意者為開
第三句義端故也外人所以作此問者汝云
羅漢既云无學何故更須隨逐世尊若尔下
假問徵起答中即成第四句也凡言學者為
進斷故如七反一來不還皆不復學若歷果
進者義屬前句况已所已斷不復更新亦當

第四句也更加雙非即五句也兩教聲聞志
皆如此四教例者通教更約菩薩者前兩句
如前後兩句者學无學當地住故无學者
无學在佛不可更學還應退取六地為无學
出假名為學若准羅漢佛亦住於善法為无
學別圓後位唯不得令佛更有所學則闕
第三句准通可知並以凡位為第五句則後

三教並有兩節皆成五句本迹中云居滿字
學无學者別圓兩教皆取未足位其中不妨
亦有古佛即第二節无學人也又滿字者滿
通三教簡二從圓衆生應以半字學无學莊
嚴雙樹者初從半字引入圓滿即度葢示枯
方等示榮尔時已是莊嚴不二始行執迹而
暗其本至法華涅槃方始顯說即大經中舉
因六人既見佛性同於如來二而不二故云
莊嚴觀心中已立學无學二句應更立二句
不緣而緣名无學々常如是觀名學无學對
未修者成第五句亦可約理為第五句亦得
三觀各為五句思之可見約觀為數中云界
如平論即具二千者百界千如但成一千即
十界百界界界十如復應更以百如千界又

名一千且如十如初後相在則十如為百用
對十界豈非千界此且一往論其單數若百
如中之千界界十界百界中之千如如如
十如何但界如各一千耶是則重々无盡不
可數知將何以為二千定數故云不可思議
諸境皆然且隨便說故云二千因緣約教中
並但列數於義即是不須別求故前二文直
列而已若欲義立聞數歡喜生善破惡入真
諸教用觀對數解異即其意也舉迹下本迹
也舉迹等者即此迹法是本法也本自有迹
故云本迹非迹无以顯本此迹即是本家之
迹非本无以垂迹故二千迹中之迹即二千
本中之迹上下忘然釋妨如前多知識中
列居衆中破舊解云又復无文等者比丘衆

末結云如是衆所知識故可云多學无學文
末无此結故。望前多得云少耳。尼衆二文
前无衆所知識之言。後无可望以之為少。故
云无文義不可者。比丘衆約歎德不歎德。列
名不列名及數多少。并有結无結以判多識
少識。今尼衆中但標二衆主名。二人之後但
云六千及亦與眷屬俱。并无結列。豈有六千
為他所識。直云眷屬不為他識。即尚不例上
截名隱德。豈得云少。大小者。舊呼大小名聞
等已。如前破。又復耶輸。此翻名聞。豈得却以
為无名聞。云二尼並闕約教者。准例合有亦
應約僧。具有四教五味。問大愛道之名。何故
用智度以消本耶。復非佛母。何以引佛母釋
之。答以有智故。方能愛道。既愛大道。智度亦

大况凡女人皆能生子故借淨名法門之母
令生已心導師之子數无約教大意如前觀
解數中以六根為六千者雖借下文法師功
德品文今此並是義通初後若的屬居眾並
是聖位六根已於三周得記故正用華嚴十
種六根表法門者兼本迹義也

耶輸中以子標母者凡以子標父母或以父
母標子皆有德業為他所識者可以相顯比
丘皆然或云无翻者非獨耶輸一切未翻者
多具有翻无翻例修多羅等佛妻者果中說
因也則出家之時已捨耶輸故有佛号时无
復妻也觀解以表三夫人者庶野不生故表
空耶輸有生故表假復居三觀之中瞿夷位
大表中明矣

去
當下浪切主一又鹿
都郎切敵直主直

分枝問切一齋符文切
與別

去月之

上當分下合明本迹觀心於中先明來意次

正釋初又二初惣次別初二句惣明者當分

兩字皆以去聲呼所以共明本迹觀心者以

因緣不可合釋約教理應互通今欲主伴共

論本迹觀心便故然菩薩雜眾各有本迹觀

心不共明者形服踈故无始終故非物重故

非經別為又因緣教相不惣明者從本每迹

只是感應感應所為不過教相故但本迹自

攝餘兩若余上文已有此兩何須重明答由

化緣不同莫非益物因緣相關須共設迹或

一人關多人多人關一人或一人關一人多

人關多人故使始終親踈主伴顯密共成一

化又諸聖觀行能觀所觀一刹那頃含納一
期事理權實人法主伴隱顯善惡无不為此

心觀攝之是故須約王所以明次顯善權下
別述來意初句明本迹來意次句明觀心來
意權中之寂故名爲善无一聖者不順機緣
故云曲巧无一心所不成妙觀故名精微隨
機故曲誘進故巧无雜故精理極故微從夫
首楞嚴去先惣釋本迹爲三先叙垂迹惣論
利物之道次今且不明主伴同懷化方三以

此下惣結三昧之功初文明本迹所依本地
所依首楞本也示現迹也稱適者明垂迹意
靡所者明垂迹相諸大小教明諸羅漢但得
四智直被輝乍泐汰而已不明化意尔時誰
云生陰未盡梵行未立所作未辦仍有變易
故知但約界内明盡若開顯已本是大權所
以先外次小傳引入圓故非首楞之本无以

垂於化迹故云靡所不為次明主伴化方者
為六初主伴降神次若三十二下明師資設
質三若皇下明共稟世道四若法下明能所
生契即指廣蕩小乘五共輔下更契未契即
指方等般若六次聞法華下明主伴功畢初
又二初主也次法身下伴也次文又二初師
也次諸下資也第三文亦二初師示稟世道
次諸大士下資示受邪化第四文亦二初知
所化尚生次若所下鑒所化機契第五又二
初方等次般若第六又二初正明功畢次法
王下重述半滿以顯化功分文竟次略釋之
言迹論者且捨中間以述伽耶聖后者聖皇
之后亦德政故法身菩薩等者亦有古佛
且云菩薩主既降神伴亦在迹金姿者金色

美容也。大士者大論稱菩薩為大士亦曰開
士。謂士夫凡人之通稱。以大開簡別。故曰
大等如世。云仁士志士等亦以仁等簡之。今
人中發大心者名大開。是發之異名。於物不
同。故諸相各異。空室者。須菩提生時室內一
切皆空。表解空。故兩寶者。樓那寄辨通夢者。
舍利弗太子等者。初同後異。欲奪先與。故為
皇等。處其極尊而為先導。如因果經云。佛將
降此閻浮時。有九十九億眾。奔斯大衆及忘
四天下。故云捨國。弄金輪位。故曰指王。示習
世定。故云學道。諸大士等亦示受邪化。故云
請業。過其所習。故曰兼通。却攝彼衆。故曰宗
匠。如身子十六聲振五天。與目連共師。沙然
梵志。未經旬月。沙然徒衆盡。以付之。大法欲

啓先為開闢如陳如等知所化既生能化猶
與分違杭禮如迦葉等杭者易云知進而不
知退知得而不知亡亦對也未肯為臣故分
違不退崇我道真者具如迦葉緣中機契可
化故云易洩等諸大士各掌一職智慧身子
神通目連辨才迦旃延三昧富樓那更度未
度者雖師徒受化之道未休度兼二義若全
未受化則方等中更令入小若諸菩薩但令
盡无明言重熟已熟者大小兩熟位既未終
理須進入釋慕大中云不知者只此不知之
言即大機真發下云機情二索即此意也含
狹等者謂般若中通教二乘故彼部中通教
真中具大小故名之為含大帶於小故名為
狹從始至終通大小故出內等者明領業也

出

赤律切進見遠

內

奴對切入

自他之法皆令知故出內具如下疏中說出
內兩字江南多分去聲呼之非无所以若人
之出入出字可從入聲人之所運可從去聲內
字南北二音義同但恐濫內外故從南音共
謂通教若尔何不付截答先已得之別即別
圓偏圓具如玄文分別被加為奉命所說名
領知名說為領无別領也猶住小果名无怖
取轉成熟藕名未頌捨望後極教故名為雖
被加領法其心不驚名為通泰故漸已之言
通昔通泰唯在熟藕次聞法華明至第五時
具如信解中廣說顯真遺體故會天性天性
定故父子義成昔結大緣名為真體得受記
前父子義成定昔二万佛所方乃堪為記前
孤調涅槃故云獨滅尚无一人獨滅豈留多

人法王下更述一代化意初用下借半滿枯
榮以成化事釋上方便權巧之言大化功畢
故身子等不得涅槃故云息化贖命如釋籤
若此釋者方釋法華經衆物別兩重消釋本
迹尚恐失旨直尔一句翻名而已何異諸教
聲聞衆耶唱滅等者由正功畢唱滅言與故
正滅之緣而在斯典二万燈明等者准文殊
答問列往所見皆无後教當知即於法華訖
化若東方所見具見法華涅槃是則列同今
佛故也若迦葉出世其土猶淨理同往見雖
涅槃有无不同並於此經顯實為學等者男
如寶積善德等女如月上无垢施等道謂出
家二衆俗即在家二衆發起等四皆志有之
乃至良賤人畜親踈恭慢嗔喜凡聖其相非

一故注云々

次愍明觀者愍別大旨委如前說以二十心
所共輔心王而緣善境如初起觀不離王數
通數猶通々至善所以此大善歷緣對境其
善轉深如至今經故此善數无別心體還只
轉其惡數而生故從外入小從小入大自始
歸終方名善極善行雖多不出此十故云十
心為本轉既極已還同心王无善无惡如諸
弟子得受記已分同法王故云立也又漸轉
者如諸聲聞若頓轉者如頓菩薩无非實相
使王成究竟法王子成法王真子咸堪補處
轉化餘生是故於中先取善心然今所列並
准舊譯新云信及不放逸輕安捨慙愧二根
及不害勤唯遍善心初三句一字列後四字

結若欲對舊名略辨同異者新云信謂於三寶所忍許故也與舊名義同新云不放逸者謂修諸善專注為性舊名為念謂憶持名異義同新云輕安者謂輕利安適堪任為性舊名為喜悅安快亦名異義同新名為捨謂離沉掉與舊名義同新云慚愧舊云猗覺名義俱異新云二根謂无貪无嗔舊云定惠名義亦別而道理大同以无此二定惠方成定惠亦深淺不同二根非无優劣新云不害謂无損惱性舊名為戒名異義同新云勤舊名進名義大同其名義全不同者譯人意別不湏和會今此貴在從名入觀故善王善數共導諸惡以成妙善故通心所輔王亦然以數對人隨其行相亦應可解十人既尔以十

望諸乃至無數不出心所何但一万二千乃至未受化來以惡心所攝之亦盡何但善及通耶十人各備等者寄本迹以明觀心本乃已成法王迹示善通心所以示入道不同故也言一一心中皆有王數者既二論不同今言相扶即是同時亦應更云次第相生非但同時異時亦乃諸數牙有信具諸數從信為名餘九亦然從強而說故受別名十通心所准此可知是故展轉相扶改惡若一心改餘者相從若相扶轉盡同入實境无非真王非王非數故知隨人何者偏強為觀境弱者隨去妙得此意四儀三業修觀有託况復能觀須辨異同言共攻者通心善心即能攻也言不行等者指餘惡等能攻屬智故云行般

若也。引普賢觀者能所盡故。心无心法不
住法計有能觀名為我心。有我心故能所不
亡。我所若空罪福无主。无心无数名正觀者。
故云若不盡者觀則不訖。故至妙覺方名為
訖。所言盡者因心所盡。果心无盡猶如五陰
因果名同而其體永別。通引諸經意云。衆生
不度等者借事證理。若所觀之心衆生不轉
則能觀王數師弟不息云々者。廣明王數能
觀所觀訖與不訖成不成相。正覺之名又通
諸地等。

次列菩薩衆者。大論第四先問何名薩埵。答
一切諸佛法成定及智惠能利益一切是名
為菩提。其心不可動。能忍成道事。不斷亦不
破。是名為薩埵。應約三教以釋。答文對小成。

四菩薩為出家等者論有二問初問聲聞經
中有四眾无菩薩者何答有二種道謂聲聞
菩薩四眾是聲聞道故聲聞經无菩薩眾次
問具如今文答云通雖如此別則不然具如
今文論問若尔行經何不獨列菩薩此問意
者小乘教中菩薩非正但列聲聞及以四眾
菩薩入在四眾中攝行中聲聞非正亦應但
列菩薩四眾攝在菩薩中耶論答云是乘廣
大諸乘皆入如恒河中不受大海大海即能
受於恒河論答意者實如所問但為攝取漸
令歸大如恒入海彼存方便若依今文先識
諸部共別有无方識今經列眾之意非闡列
眾離合能辨大小偏圓如金剛經唯列小數
及金光明大小俱无豈可能判大小別耶故

論云稱讚好法名為薩好法體相名為增善薩心自利他故度一切眾生故知一切法實性故行阿耨善提故為一切賢聖之所稱讚故是名為善提薩增上

知先以教定以教辨人則百无一失故今等者言通意別若具存等者先辨存略菩提下正釋名先約上求又成下約化他摩訶比前亦大等三具有四教道知用三故云多種具如玄等及止觀中一一四弘即其始也一一利生即其用也一一道品即其行也一一法門即所知也四弘若別四三必殊及簡五味方是今經圓妙菩薩也如釋論下至醍醐也者寄五味名以辨四教菩薩論又云凡稱善法皆名為薩善法體相名之為增故知菩薩自利他皆是善法及善體相即是四種阿耨菩提之道一切賢聖之所稱歎是為四種菩提之薩增也又論云通論三種皆稱菩提所謂三乘前二乘人雖稱菩提非佛功德故

論云後以三種道皆善提一者佛道二者聲聞道三者辟支佛道辟佛道聲聞道雖得菩提而不稱善提佛道功德中善提薩增稱為善提是名為善提薩增

不名薩埵。凡為雜血。調成三祇百劫淨乳。引
大品三文證四味者。且以三教義攝四味。况
今五味皆判菩薩。故以酪對通二蘓。對別醍
醐。對圓以諸菩薩。歷此四味。入不定。故義當
三觀。即三截菩薩轉入通時。義當於酪。據時
並在方等已前。轉入別時。在二味者。以二味
中皆有菩薩。不思議事。引淨名者。已入實者。
於二味中。必稱脫理。八千受屈。示同鈍根。及
二乘人。禪斥洩汰。方並入別。准玄文意。即離
二味。以對通別。進退盈縮。並有二意。故入實
者。皆自立身。如彼座像。座高四万二千由旬。
身亦稱之。借本迹中意。以助約教。菩薩疑除
等者。並證四菩薩中。權者須開。故至今經。方除
三菩薩疑。方是善行菩薩之道。又涅槃等者。

然二經同味咸息怖望是故引同言略有者
今昔合指本迹者為三先明本迹莫測次所
以下明施迹意三然其下正示本拂迹初文
中云或齊法王者如文殊本是龍種上尊王
佛餘並准知散影垂容等者同前聲聞惣明
本迹次施迹意中有法辭合辭中云捷砧者
化主為捷輔者為砧乃至牙為皆為成器本
以古質為溥朴今以未治為溥朴令其成器
故名為器溥朴不一故名為諸觀中名破為
成觀後云々者五住對三次與不次觀亦如
是思之可知

同謀下云々者應合喻云今開秘藏不涉權
下故證信之人皆非率尔故今文例不必在
多列衆雖尔本門得道數倍諸經即先得无

生增道者。是故知復是隨要列耳。此明數中
已當因緣。雖即不明約教本迹。因緣之人。既
預密謀。必是圓人。及有遠本。八正即八万者。
既是无作道品。八正无不觀。彼百界千如十
善。既為所觀。八正即是能觀。能所相從。各有
八万。

次明位中。初是因緣。次應四種。下約教初文。
中云。无上道如境妙。中者六境。初四菩提。是
也。境成妙道之所趣。以所顯能。故須指境。若
辨四忘者。三不退異世界也。入位功德。生善
也。必治无明對治也。證一分真。第一義也。下
去准知。不能具記。具此名跋致者。阿耨也。
跋致者。退也。第三祇時。橫得三不退。故離五
障時。三義俱得。即是第三僧祇。通至百劫。通

是三不退也。至此名為上忍故也。次通教位。初六心者通教地前无位。可論借別位名。以通其位。即指別教七信已上入乾惠也。故云初地至六地方名位不退。或指地前假立七賢。即以忍位為第六心。依小乘位。雖云忍位名位不退。望菩薩乘。猶名為退。次別教中許地論師。故不破圓位者。諸教圓位。不過華嚴餘文。雖有位義。不彰。或略舉初住。闕後諸位。初住既尔。行向豈殊。豈得同其地前。休惑然。伏又華嚴住後。兼別。或便一向作次第解。或以一向作圓頓解。一何悞哉。具三不退者。若先以不次。寄次第說者。則七信名位不退。八信已去。名行不退。初住已去。名念不退。今從初住已具三德名。三不退。故云具也。般若。是位

離二死故解脫是行諸行具故法身名念證
實境故彼經第七賢首品中廣明其相卷初
帝釋問法惠云初住成就幾法幾功德藏法
惠答云此處甚深難信難知難說難解難導
難分別然兼佛力具足演說仍先校量云供
養十方阿僧祇衆生樂具經於千劫復令證
支佛百千億分不及其一又云欲知十方世
界一即多多即一一念无量念等望法華中
施四百万億阿僧祇世界六趣四生乃至令
得无學不如初隨喜人彼經仍易彼是聖位
故云十方等望此第五十人一念功德方顯
圓位不可思議此經為難既俱是圓初後不
二亦何彼此尚非初住者此諸菩薩皆是一
生補處尚是古佛况復初住自新譯來但以

瑜伽唯識之位掩弊華嚴圓常之說誰知唯
識等文但明別位後代誰肯見茲同異又復
有人全毀唯識論之權宗此則全迷方便之
路不識迹者迹居諸經之首來至法華經初
驗知可是淺位人耶既失其本理迷其迹况
從部判部妙人尊諸師既不曉於五時安知
菩薩本迹故云所歎既謬等以截歎通尚已
成失以偏歎圓過莫大矣還成增減兩謗者
只此一謬義招二失經无三教苦欲增之抑
圓成偏減豈過此三觀即三不退者空位假
行中念一心者還約妙三一觀志具云々者
委釋次第不次第相及以一念湏約六即
極有眉眼者縱而奪之雖有眉眼大體全无
從覈論下奪也无趣向者此現德等何教无

之雖云法報不簡圓別儻分圓別為初為後
乃至諸句為橫為豎故惣破云无宗體也若
有宗體故證位人依經立位之所依名為
位本即是體位即是宗况復今經特出諸
教諸位之上准教歎德意則可知故始自不
退終于度生先定體宗方可歎德問此經何
以豎歎十地別教位耶答一者寄本二者證

同三者順論云何七地者古人所判云七地
恐起二乘心者此似通位是故難其不成別
義難圓亦尔若言七地始入无功用道此是
別教之道明義故不成圓言進退等者斥進
不成圓退非通別今文橫豎者豎歎赴情意
本在圓先正釋次料簡然初豎中初文雖借
離二之名須異瓔珞二為方便還依一念具

三不退以為初地圓離三垢圓發三智圓明
 圓轉一念供養圓實德本為佛圓歎具圓三
 慈不二佛惠下去准知若不開等覺則四句
 同歎十地今從開說故後三句歎於等覺文
 云二句者指第十一十二句為十地內外德
 者耳但不從初即具故似別耳次橫歎中初
 句云亦過二邊者豎尚俱圓况此橫歎離二
 邊耶但約非豎而豎如前所說過二邊者應
 惑前去又從勝說從中立名下去諸句准此
 應知阿字者今師兼用具如止觀第五記問
 答者初問中初句立宗三截下縱許聲聞下
 立例迹為下立難立宗意者斷惑也地住已
 上皆約圓教斷位歎德三截菩薩始終不斷
 容不被歎於斷惑中尚歎二乘迹為通別斷

感菩薩何得不歎而橫豎二歎志唯歎圓答
意者義通本迹意在唯圓豎文似歎於別依
部唯歎於圓借迹消文經意從本故唯歎聲
聞從迹菩薩四教俱歎但欲知圓旨故云迹
以存本及去初而取後次問可見答中為三
初正答次舊云下引別位為例八地位既未
極舊釋尚具德不疑何妨圓人諸位位々具
足諸德三法華論去引證論云彼菩薩德十
三句二文攝取應知一者上支下支門二者
攝取事門初上支下支謂惣相別相應知初
至不退轉是惣餘者是別彼論云不退有十
種示現具如今於但除初惣句猶有十二句
乃以供養植德二句合為第四示現名稱度
生二句合為第十示現故但成十示現皆以

不退為名故知圓釋句々互通一々示現具
十示現具一切諸句何但十示現十二句耶
此與四十二字門意同又經文以慈修身句
中論文具修身心二業經文所以略修心者
慈即是心々薰於身故不別說乃至依我空
法空不退故知地住俱證二空所以豎釋文
雖別對意非別者一者以有次文橫釋是約
豎論橫二者依論句々義意以對諸地如初
地云不墮二邊三觀具足自利々他有无雙
照若福若智不離一心內因外緣何嘗不具
初地既爾後去忘然即此地中橫豎具足為
對次第權借地名為顯唯圓復須橫釋故論
中攝取事門即當豎釋是故今文具用論中
二門解釋但今文中准論於何等境界下剩

何等二字論。但云何等境界中應作所作故。論自釋云地清淨者八地已上三地无相行寂靜清淨故。今文意以彼論三何等言一一皆屬諸地清淨即諸地惑斷方便即諸地進趣境界即諸地所依應作等即諸地功用論云方便者有四種一者攝取妙法方便任持妙法以樂說力為人說做即初四句隨義思之二者攝取善知識方便以依善知識應作所作故。即第五六七八三者攝取衆生方便以不捨衆生故。即第九四者攝取智方便以教化衆生令入彼智故。即後句既諸句各對後云何等何等者辨別之辭。今亦不通一一方便通約十地順諸經論及瓔珞中初地已上入法流水念人趣故入證道也。論中復有攝取事

門於經非要故不更述言八地者雖不同瓔
珞諸經非无復是別中教道異義去取俱得
今且依瓔珞於論既非大違且依一家兼用
言何等境界者利物處也次約觀心者此中
前文叙古破舊義當因緣今文二釋義當教
觀雖闕本迹德隨於人故不重明三觀无殊
隨事名異若尔亦是諸句展轉手足以得不
退一心三觀方得乃至度生一心三觀乃至
已得度生一心三觀故方得乃至不退轉一
心三觀中間諸句准此可知當知百句只是
一句故初住去住圓融句別義同不須曲
釋小乘之中佛為身子開一句義端身子尚
說无窮盡况此圓菩薩德欲分張之令指定
耶况復觀門即是其德觀融德妙何可疑耶

故應約諸句自在說之

有人問何故此中文殊居首答序中既能釋
於拈勒之疑乃是一經發起之首况二万億
佛所咸為衆啓疑是故列在八万之首法門
等者依此名義例應四釋而今少者一者准例
可知又菩薩事迹或隱或顯或真或俗或主或
伴不同聲聞事迹顯著雖非顯著必具諸教
而今開顯義必在圓况復如前約諸聲聞惣
別廣釋因已具知菩薩本迹本迹既尔因緣
教觀准類可知故不委述菩薩惣別今初文
殊中初五文者初三辨名思益舉說明行悲
花論願益物初大經者從德立名即以見性
立妙德名此准第十七闍王悔後發願文也
次二經但舉梵音不同耳思益明如說而觀

觀謂不起法非法相觀即行也即言行相稱
而得妙名悲花因取妙土益物事廣所化位
高々廣願行一切皆妙名為妙德菩薩利生
迹因何定於此文中亦可義立四志釋者即
以德妙若名若體无非四志取土即世界說
法即為人立行即對治佛記等即第一義此
是圓人復當約教從北方去即本迹也又如
楞嚴經過去无量阿僧祇劫有佛号龍種上
尊王亦文殊是

觀音中作四志者名即世界思益即為人稱
名即對治寶藏佛去即第一義又思益見得
菩提亦第一義下文指普門品注云云者亦
闕約教及以本迹教即圓人本是古佛觀心
中釋初二字與下不殊但第三字與下稍別

下約事釋以所被為音此約能觀以所宣為音由觀故設教故云觀是語本

得大勢至者思益約行悲花約願思益約威勢以釋勢正當字義取大千者以世釋勢力取世不違其志以志大故佛記之志取世故亦名世志若作四志者思益世界悲花為人對治寶藏佛去第一義也亦闕約教本

迹例前擬後可知文闕常精進如大寶積經云是菩薩為一衆生經无量劫隨逐不捨猶不受化元一念弄捨以身心俱進故義通四志教迹觀心准例可知

不休息者與常精進義意略同欲辨別者元間趣入名為精進長時无廢名不休息是故觀解名為不住故釋不休息亦約長時但得

記與利生不同耳教迹准知

釋寶掌者先釋掌次令釋下釋寶掌謂身分
既被上鎧身分堅固以其固掌法身之分尚
出无上出世之寶况復世寶故此兩寶必具
四志於中云不志二乘者商法寶濫通惠心
者從實起通是惠性故云通惠約教本迹
等云云

釋藥王中三緣從後醫王義當於藥前二雖
別是則佛世滅後皆立行生善火淨者從燒
身立名文中且以世治表出世治云文七菩
薩末檢經

跋陀婆羅中初句是世界次思益下第一義
此菩薩名在般舟經中亦名賢護善即賢也
善巧將護令其不退

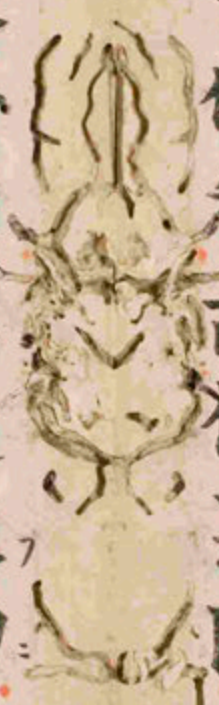
祇勒中初句是世界思益是為人賢愚是對
治悲花第一義又云去應合在因緣中賢愚
等者彼經第九佛在迦蘭陀阿難忽然思惟
世尊往昔云何發此慈悲之心得是妙益從
禪定起而白佛云言過去久遠此閻浮提有
一大王名摩訶波羅婆王五百小國與群臣
出猶王所乘馬欲必熾盛因見馬師調馬而
便發心令為補處又經亦有未濟跋菟緣而
立慈稱以本願力薰見苦生慈引悲花中乃
以拔苦而釋與樂故圓拔與而元別體云云
云者約教本迹觀心乃至迹門發起衆等
釋導師中文含四志導師是舍婆提國人是
白衣居士令入正道釋導字不求恩報釋師
德以忘懷故方應師位具名之外但列數者

因緣觀等具如前意但名不可盡陳故但標
大數愬而言之但由國人舊多識者則先列
之證信為易一代教中諸大菩薩宿緣獲記
多在悲花第二卷中經云有菩薩名曰寂意
白佛言諸佛皆有淨土如來何故取此穢土
佛言本願故取我於過去恒河沙阿僧祇劫
世界名刪提嵐劫名善持輪王名无諍念主
四天下王有千子有一大臣名曰寶海梵志
唯有一子三十二相八十種好常有諸天而
來供養國為作号名曰寶藏出家成道亦名
寶藏說法度人其數无量其王千子各々供
養經於三月過三月已欲為授記先入三昧
現十方佛土集諸菩薩先授寶海十方世界
衆生寶海教化者一時成佛次授輪王千子

授第一子云汝觀六道起大悲心斷諸煩惱
令住安樂今當字汝為觀世音阿耨陀佛般
涅槃後二恒阿僧祇劫於夜初分正法滅時
於夜後分其土轉名一切珍寶之所成就所
有莊嚴勝安樂界於一念頃便成正覺号一
切功德山王壽九十六億那由他百千万億
劫第二太子名大勢志疏如第三名文殊疏如第
四名普賢在東方十恒沙世界微塵世界名
不瞬乃至第九名阿閼如是次第授千太子
中有願取五濁成佛者以大悲故其土名娑
婆何以故是諸衆生忍於三毒及諸煩惱能
忍斯惡故名忍土是千人中唯除一人餘並
於賢劫而得成佛
次列雜衆者舊云凡等者如八龍多是八地

菩薩乃華嚴中並得不思議解脫此中有道
者如閻王所將豈獨俗衆五道者无地獄即
乘戒俱緩二界者无色即戒急乘緩八番
者欲色龍軋緊修迦人具如下列方等列地
獄者具如釋籤第四戒緩乘急中陰化元色
者中陰上卷分身品定化王菩薩白佛言快
說斯義曉了衆生開法易悟復有難悟者或
在有對或在无對或可見或不可見前有對
有可見不可見故可見有對如前不可見有
對如臭毛鬼所至聞氣不可見无對即餘鬼
神或在有色或在无色或在非有想非无想
有色即欲色二界无色即下三空處雖復難
化佛或至彼或攝到此經无者或略等耳
故云不可一例又准乘戒細論具如淨名疏

舊云人是土王者意指八番中閼王衆也今亦不用故引无量義破之豈有鬼神等必須外客耶言未詳者雖望无量義人不必在後或恐有意鬼神重出者即緊乾修機雜者亦應更云諸機不同折與體雜偏與圓雜云此是約教釋者二乘即兩教二乘菩薩即三教菩薩三教皆有出假智故佛道既云一攝一切唯得是圓二乘菩薩並是從初佛道即是元初修圓者不從漸來



三十三天及三光四王者俱舍云妙高層有四相去各千千傍出十六千八四二千量堅首及持鬘恒憍大王衆如次居四級亦住餘七山妙高頂八万三十三天居四角有四峯金剛首所住中官名善現周万踰繕那外四寔莊嚴衆車嚴雜喜

若作四志者任處得名世界能施為人思義
對治天主第一義約教者阿含證三藏般若
證通別圓者華嚴經帝釋在第二地故知兩
教並得首楞嚴定明矣過賢劫等者具如般
若云云者得記義當三教菩薩本迹中云共
服甘露者大經第六四依品云如三十三天
有妙甘露不死之藥辟初住已上理同也

名月等本迹並出正法華本必有教觀解意
者三諦即是第一義天諦即是境之生於智
智如子也云々者境別智別生子不同
居四寶山者只是須弥正法念云四級各有
十任處具如玄文廣二十四万里者未知所
出若俱舍依妙高半腹而住有四級頌云傍
出十六千八四二千量向上一一各半減故

東提頭等者名在，金光明第二，四天王品。尔時提頭賴吒天王毗留勒叉天王毗留博叉天王毗沙門天王始自東方終至北方。第三鬼神品列二十八部，不令等者迹防四樹。四樹既表於四德，以迹表本，護四德。雙樹雖復四枯，四榮然非枯非榮之理，亦不出於常樂我淨。故護八樹是護四德。護四德者有其二義：一者不許偏取，偏取成邪；二者不許全取，全取成執。須知其理，謂非枯榮。今言枝葉者，以一德中皆具四德，若偏取一名，不知具德名。取枝等故。外教中並有其名，是故文云枝幹喻常等。正顯一德各具四德，護八愛見者。一一諦名各一愛見，四種四諦各隨其教。除其愛見，故四王各領，不令惱人。如各護見愛。

不令取境若從後說王即王三昧也當教
王亦可皆王各破愛見

他化五欲下云云者應具明欲天身量壽命
俱舍云

瞻部州人量三肘半四肘 東西北州人 倍倍增如次
欲天俱盧舍 四分之一增 色天綸繕那 初四增半半
此上增倍倍 喉无雲減三 人間五十年 下天一晝夜

乘斯壽五百 上五倍倍增 色无晝夜殊 劫數等身量
无色初二万 後後二二增 小光上下天 大舍半為劫
若論高下於一天如去下量去上亦然別
譯阿含第六廣明諸梵來下第八第十一廣
明諸天讚佛諸天若來並同人形第四云梵
王來禮佛佛入火光三昧不能得前因往瞿
伽離門喚之瞿伽離問誰喚答梵王又問佛

記汝得阿那含耶答如是又問阿那含名為
不來汝何以來梵王言知是之人不應與語
故知一同入法還有違情而誠伽離例有教
門等者既為一代請法輪王請大則大請小
則小本迹者本住清淨一實妙境觀除惑穢
並得名淨又文中從釋諸天來唯帝釋具四
釋三光四王自在等色天唯有因緣並闕約
教者然諸天常隨世尊處聞法亦應隨諸
教味以判淺深及開顯等如引身子得記之
流但弘教事薄舉例而已故八龍下多然唯
四緊有教以義便耳
无量法門下云々者從多頭故且以假觀為
首即是一假一切假若通說者一空一切空
一中一切中亦多頭也長含等者彼經具明

池出四大河如阿者无釋達者患无彼三患故也本住法華三昧者實道所證一切皆名法華三昧今且以花釋花耳四緊者雜心云是畜生道攝緊那一角乾闥无角身相略同今言奏四教等者既歷五味皆有緊等當知所奏亦偏圓別來至今經獨顯實諦如大樹緊那羅經中大樹緊那羅王與无量緊及无量乾无量諸天奏八万四千淨妙樂音來至佛所絃歌一動聲振大千須弥山王踴沒佞昂一切聲聞皆從座起猶如舞戲天冠菩薩問迦葉言少欲知足頭陀第一乃於今日猶如小兒迦葉答言非本心也故知彼經屬方等部以大斥小緊那奏於別圓之樂故使聲聞不能自安故至法華理合

純妙十寶山者華嚴具列已如止觀第五記
若俱舍中先列七山并妙高八論云蘓迷盧
處中次逾健達羅等於大洲等外有鐵輪圍
山前七金所成蘓迷盧四寶并雪香山合十
山也既云為天奏樂天亦諸機不同歌詠十
力者既云不起滅定即初住已上也故迹中
絃管亦應歌於四教各有十力若大樹經中
於香山南請佛供養佛受供已記其當得作
佛号功德王理應法身記也若在初住八相
之記猶在迹中今經所將不及大樹經中多
者實經不易故也又今經龍王舉八緊等名
四者有所表故八擬八正諸教各有八正故
也緊既四教大旨可知餘者俗樂以俗表真
四乾對教隨義釋出幢謂緣幢即竿木也倒

謂擲倒等

四修亦云无天者无天德故佛地論屬天種
正法念鬼畜種大權示現往緣何定准阿含
等四修次第住於海底各二万由旬言畜天
等種者並據元祖五繫、魔外道者具如止
觀第五記五住者他解只是界內見思若尔
與四住何別他云三界見為見一處住地欲
思為欲愛色思為色愛无色思為无色愛三
界无明為无明住地然依五姓宗中以見疑
无明等種子為无明住地今意不尔五住為
二死作因即以三界通惑為四住更加別惑
為第五住故別惑中惣含内外无知及以障
中无明故也望唯識等但加種子為異耳正
本者正法華耳水精入身者或是有情或是

非情若是非情義同濕生而兼胎截如何舍
經有女人向火煖氣入身有孕父疑責女乃

至達王欲罪之女云何有此无道之王欲

治无罪之人請王試驗王知无罪乃納為妃

具如止觀第四記色心本淨者對迹醜嫉也

本住色淨故般若淨般若淨即心淨此云障

持者謂能障持世云常持者无憑日蝕者若

全不許俗有計者然依曆數亦可預筭知之

何耶以器世間法亦與人陰陽理合故人身

中五行與天地數合故虧盈之法須應曆數

豈妨正業耶言種々耶說者然日月照四天

下四天下亦陰陽不同不可虧盈則令一切

王等盡皆衰耶水旱灾變亦復如是故知雖

一分與陰陽理合而一分須依業力故凡諸

虛

虧者 俗作 虧

依土皆順正報如花藏土必順報佛及諸善
薩依正自在方便亦然怖日月時等者大論
十一云羅睺欲噉月時月天子怖疾走許佛
而說偈言

大智精進佛世尊

我今歸命稽首禮

是羅睺羅惱亂我

願佛憐愍見救護

佛為羅睺而說偈言

月能照暗而清涼

是虛空中大燈明

其色白淨有千光

汝莫吞月疾放去

尔時婆稚見羅睺汗出放月以偈問曰汝羅

睺何故慙慄猶如病怖不安乃尔羅睺答

曰我若不放月頭破作七分設得生活不安

穩以故我今放此月昔為婆羅門等者如俱

舍云敬天俱盧舍四分之一增至第六天但

戰慄
懼切

關

懼恐

戰切

一俱盧舍半既云身長八万四千由旬尚可
得於色天第一以色究竟天壽一万余劫
身長一万余千踰繕那應是變身能為八万
四千好鬪戰等者此四修羅與帝釋戰時次
第布軍具如今列長含十八南州有金剛山
中有修羅宮所治有六十由旬欄楯行樹等
然一日一夜三時受苦具自來入其宮中

屬四惡趣者良有以也別譯阿含第三廣明
修羅與釋共戰須者往檢若約教者亦可隨
名立義今為作之初五繫者初教菩薩具足
五任故次廣肩者通教三乘通觀稍廣故次
淨心者別教菩薩初知真淨故次云障持者
圓教菩薩障惑持理故本觀云々者略不暇
論亦可云本任第一義天迹示无天能觀即

空故无三界之人天即假故无方便土之義
天即中故无實報土之義天一心三觀常住
寂光非人非天之人天

睽切丹失
暫見
補正
同之

四迦中云已住處有宮等者長含十八云大
海北面有大樹名究羅睽摩羅圍七由旬高
百由旬枝葉五十由旬樹東有卵生龍宮又
有卵生金翅鳥宮南胎西濕北化各有其龍
鳥之宮並有七重行樹衆鳥和鳴取龍之時
翅搏海水卵生搏開二百由旬胎四百濕八
百化千六百胎卵濕化如是次第噉一二三
四龍如是惡道住處欲比西方安樂世界故
知福易而戒難戒易而乘難以不來者衆故
又如阿含云香山有鳥名善住常住樹下有
六牙上池等與普賢鳥相幾同一樹一

寫其數八千善任為王餘皆眷屬或持蓋扇

瓶或作倡伎樂或為王洗等ハ其如猶是惡

道何嗽ハ反五カ刀カ啗ハ啗物也ハ啗ハ反徒カ監カ金剛ハ

山者此州之南將燒寶山者火欲至餘金山

若約教者初云勝群輩者過諸外道故次云

大身者亦大乘始故次大滿者出假足故如

意者如理滿故



次列人眾韋提希者亦云思勝言未生怨者

母懷之日已常有惡心於瓶沙王未生已惡

故因為名无指者初生相者云凶王令昇樓

撲之不死但損一指故為名也八法者或八

邪或八風或八倒普超經者第三決疑品云

佛因為闍王破計定有敎父之罪廣說三世

三心叵得令任法界闍王聞已得柔順忍說

嗽ハ反五カ刀カ

啗ハ反徒カ監カ金剛ハ
啗ハ反徒カ監カ金剛ハ
嗽ハ反五カ刀カ

法華時者據得柔順在法華前故在法華為
清淨衆至涅槃時身瘡始發悔得初果故知
為引逆罪者耳此乃全作大權釋故引迦葉
為例若作實行者法華會雖云清淨未見
獲益准理應云障未除機未動至涅槃時障
欲除機已動故聞佛記領解歡喜次說偈讚
佛故第十七云父王无辜橫加逆害乃至心
生悔契遍體生瘡世无良醫治身心者不信
六目六師之言稟受家兄耆婆之教聞佛說
法獲記發願當知二處並是迹為於其本地
有何逆順又如有婆羅門名曰不害以斂无
量諸衆生故々名殃掘以見佛故發菩提心
又婆羅奈有長子名阿逸多斂父害母斂阿
羅漢焚燒僧坊後欲出家諸比丘不度自發

菩提心並是其例觀心者害貪愛母等如止
觀記引楞伽言行非道等者逆即是順非道
即道又道以通達為義所覺之理能通觀智
從因至果故名為道乃至九界心皆名非道
何況逆心耶有人問法華一乘但頭舉手皆
成佛道何得闍王重罪不滅但須依向機動
障除四句等判時契前後化緣隨機不須此

問

次問可知答中雖引无量義准理更應引分
別功德以四天下乃至大千塵數得道其內
豈無人眾類耶故知但略一句開為四句至
如淨名疏者彼以七義解釋四句一明乘戒
值佛不同二信法二行不同三大小乘別四
根性漸頓五應迹六觀心七化他初云乘戒

者有乘則值佛无乘則不來信法者坐禪聽
學講說皆得值佛但隨所習大小耳漸頓者
大小各有漸頓故也應迹者已得二十五三
昧應二十五有初實行者來至佛所觀心者
但隨觀行以判見佛化他者見與不見皆約
利他大權現迹略如今文若得等者以此四
句能辨自他值佛時處得道奢促諸經列衆
多少有无以驗已身當來生處如印不差揣
心自責於經序豈不懷漸於正宗

揣初 度 試 量 除 又 果 切 搖

法華疏記卷第二

弘安七年五月二十日

宗了一敬書

... 諸說皆得... 小者有... 隨觀行... 勿使... 此... 是...



播州明石郡

太山寺

播州明石郡

太山寺

110X
108
1