

後未代法  
度上十ラト

荷



三寶於我有大恩德トクノタメ感荷故而歸命之二請加護  
 故謂將欲制疏恐多魔境有成難事故歸命之三為  
 生信故謂疏主種智未圓所述疏文恐鮮有信今承  
 佛力而作必信無疑四作儀式故夫臣子之道欲有  
 所作必先告於君父令遺法子將有撰集必歸三寶  
 為後式故五表尊勝故三寶尊崇首出庶物為世良  
 田疏首歸之表殊勝故六為益物故三寶之能廣益  
 群品衆生凡愚不覺鮮有知者故特歸之以顯於物有大  
 利也誓首者即能歸志誠也誓者誓也音誓以頭至地  
 誓留少時也即九拜之最重也九拜者一曰誓首二曰

少時頭至地  
誓者

九拜之

頓首以頭扣地也三日空首以頭至手即拜首也四  
日振動即變其顏色有似哀慟五日吉拜即先拜而  
後誓願謂齊衰不杖已下者六日凶拜即先誓願而  
後拜三年服者七日奇拜先屈一膝也八日褒拜  
即再拜也九日肅拜但俯下手即介冑者不拜但揖  
而已今云誓首即至重之拜也然能歸之人必具三  
業以身業歸顯佛有天眼見以口業歸顯佛有天耳  
聞以意業歸顯佛有他心知未歸已前三業悉皆不  
善歸依之後三業皆善也又田中以身業歸果上獲  
神通輪以口業歸果上獲正教輪以意業歸果上獲

三空及  
能我脫我  
大師長水  
自稱我  
大師能我脫  
見教小年  
大年始教  
大年終教  
大年終教  
十身一國土  
為二生業  
一三如來  
智也法  
究文一七部  
碎字佛

記心輪能摧張業煩惱故誓首通下法僧而轉我  
大師下六句即所歸三寶然有三種謂住持別相同  
體住持者雕鑄望盡名佛經律論教名法剃髮染衣  
為僧別相者佛即三身十身法即教理行果僧即三  
賢十聖然亦五教淺深之異以三身等各別故故名  
別相耳同體者即就一法之上有覺照義故名佛可  
執持故名法理智衆德和合名僧今於三中此經是  
開權後說即正歸一體旁及餘二我字通于能所若  
屬能歸即誓首我之大師若屬所歸即稱佛為我也  
然佛法無我何以稱我謂據彼此故即四我中能是

三我非我非我非我

二卷之果  
撰永康  
元果

世流布所通真假大師即十号中一也然故一句唯  
屬釋迦一佛以是此界化主故十方調御尊即徧一  
切以表諸佛同證故謂一心一智慧力無畏亦然也  
又揀二乘不信有他方佛也唯許釋迦一人調御者  
涅槃云如來有四善法調御衆生尊者天人所尊重  
故具上九号故受尊稱佛頂下二句嘆法寶法有四  
種謂教理行果佛頂即教法下云維蒙如來佛頂神  
咒首楞嚴是行法下云有大佛頂名首楞嚴具足萬  
行大覺是果法即究竟覺也揀異相似分真故云大  
覺如來藏即理法又佛頂果也首楞嚴行也大覺如

十地三十五

四攝法在施  
愛語利行  
日主是利  
救濟

來藏是理法下云空生大覺中詮此三故名爲教法  
藏者含藏爲義體具衆德故圓明下二句嘆僧寶圓  
明即二十五聖盡證圓明之人也或唯嘆觀音云諸  
聖衆即普該聽衆也或可一切諸聖皆圓明大士也  
上首龍尊王即獨讚殊也菩薩成道先劫是龍尊  
王今迹居日位彌輔能仁智德超群爲衆綱領故云  
上首下云殊殊師利而爲上首常闢下總嘆大慈闢  
開也謂常開大慈門度脫苦惱衆也門有能通無壅  
爲義然有教門行門理門之異慈能與樂悲能拔苦  
既云與樂拔苦必然或可救即是悲謂佛以四攝法

救世之曰自儒  
道之權道  
成化加權

冥於冥道  
托死色冥  
死色死冥  
冥配九道  
九道六道  
會順流又  
加ソソニニササ

救拔苦衆生也者即指三寶是救攝衆生之者願垂  
下結願利生願即禱欲義疏主將欲制疏恐多魔燒  
故乞威加也又此妙難思法深而且隱謂教理行果  
俱不思議若匪三寶助增智慧則無以解通幽旨故  
法華云假使滿世間皆如舍利弗盡共度量不能測  
佛智聖智尚難圖度凡豈不祈加護一言加護有冥  
有顯冥即但求潛應密助智力顯即現身摩頂說法  
慰安今但祈冥加耳然廣論冥顯有四句三十六句  
等云我即疏主自稱也顯說即疏主智也妙難思即  
此教也謂我欲以疏彰顯宣說此妙難思之教也能

是以此不成  
三レソソニニ  
同提  
真之海者  
二有奇不定  
一定性録  
不定性志同  
定一志不  
志

詮所詮皆不思議故稱曰妙又將入末葉闢華堅牢  
恐異執者多毀仰祈三寶護持必無所燒普共下回  
尚群靈釋經之意只為利生含靈即衆生之異自也  
又揀相宗三無二有有不成佛者故特結云諸含靈  
也速證真如海者意云非謂念生證得人天聲聞等  
果蓋欲令衆生同證真如究竟果海故也言真如海  
者法喻雙舉也真者離諸偽妄如者無去無來法性  
周徧如海廣大離虛妄故如海清淨無法不備如海  
珍寶由斯義故以海喻之將釋下二分文解釋二初  
分章將者欲也且也初教起目緣者夫聖人設教必

今經發起  
十目錄

不徒然今經發興有何所以故授之以教起緣由茲  
經由十目錄故而得發起名教既興未知約法約人  
攝屬何藏故次辨藏乘分攝藏通于大小菩薩有權  
實不以義求罔知旨趣既知此經菩薩藏攝經藏所  
收未審詮法分齊極至於何故有第三教義分齊教  
所詮義已知至極未委何等機宜於此悟入故有第  
四所被機宜所詮所被既已冷然未審能詮之教以  
何為體故有第五能詮教體教體既明其如教下所  
詮宗於何事宗之畢竟為趣於何故有第六所詮宗  
趣既知此經以如來藏為宗首楞嚴定為趣弗審此

法華經  
花之經  
花之經

天台名休  
用發

經是何時說故第七明教迹先後雖知是法華後涅槃  
前說未審傳來東土是何年代翻譯為是何人故  
第八明傳譯時年既知傳譯時代建立此經首題何  
目以題是一部綱總不得不預知悉故第九通釋名  
題然科云通釋名題者釋通名題也云大綱雖識別  
中之義戶牖千端若不廣解銷義難知故有第十別  
解文義別解文義者解別文義也云然十中前八是  
懸談後二釋經此法賢首建此十門若約天台五重  
實義即人法名如來藏心體首楞嚴妙定宗破疑生  
信用醍醐為教相云二隨釋十初目錄中分文然別

四弘誓願  
眾生無邊誓度之

者終總一代別別此經二正釋二初總中正示目錄  
酬者酬報目即目地佛因地時欲祈無上菩提遂啓  
四弘誓願煩惱誓斷法門誓學眾生誓度佛道誓成  
然此四願只是悲智二門智則已圓悲心未滿眾生  
誓度生且死然今雖證果不捨回門故現身說教濟  
度含靈以答先願也故妙經云我本立誓願欲令一  
切眾如我等無異如我昔所願今者已滿足化一切  
眾生普令入佛道酬請者佛初成道梵釋諸天請轉  
法輪也經云爾時諸梵王及諸天帝釋護世四天王  
及大自在天并餘諸天眾眷屬百千萬恭敬合掌禮

請

鶴仙佛涅槃愁

婆羅  
力樹  
本  
似  
白  
鶴

十二目錄一五  
明志

大回鏡智東  
平本心也而  
妙空密十而  
成所作也北

請我轉法輪如來默然受請故始自鹿野終于鶴樹  
說諸經法教化眾生也經云即於波羅奈轉四諦法  
輪等故曰酬請顯理度生者說教顯理良為度生然  
顯理之言具含總別若以一音說法隨類各解即總  
若說四諦十二目錄顯生空理度凡夫外道說六波  
羅蜜法顯二空理度不定性二乘及利根眾生令入  
大乘道說一乘究竟法顯實相理度定性不定性及  
圓菩薩并上上根凡夫令入究竟佛道然此一期豎  
配若細論四諦十二因緣六波羅蜜等各通大小權  
實顯理亦異且如四諦有生滅無生無量無作等

一偏也

天台說藏通二教顯真空理別圓二教顯中道理真  
有即不即中有但不但約今經開權之後普收大  
小咸會藏心即是唯一實理二克論佛意原者拘窮  
也若窮佛本懷唯為一大事回緣故出現於世也故  
妙經云諸佛唯為一大事因緣故出現於世欲令眾  
生開佛知見所得清淨故出現於世乃至入佛知見  
故出現於世天長疏主解云佛之知見非三非五故  
云一廣博包含故云大諸佛儀式統此化生故云事  
機感曰因佛應為緣故即所以也由此大事回緣所  
以出現於世開示悟入者法華論云開即雙開菩提

開示悟入

四位顯頂忍世界一法

法華經

四智道依道 涅槃二無上果示即別示法身顯三身同體悟即別  
指報身二乘不知說念知故入即因義修曰契入也  
天台作四位四智四門觀心釋之四位者開即十住  
初破無明開如來藏見實相理謂性德之理為惑所  
染難可了知初心雖能圓信圓伏未斷不名為開必  
須發也示即十行也惑障既除知見體顯法界眾德  
顯示分明也悟者十迴向也障除體顯法界理明故  
曰悟也入者十地也事理既融自在無礙從阿及茶  
自然流入也一位即一切位故不異而異作此釋也  
夢此世位度差屬落須仰他圓通達持仰利是薄淨也

四智道依道 依一切智一智  
智通別觀 者十八便見  
或通二十便 見或通二十  
一見之思或別 又見思名通或  
四法通別故 鹿沙天明名  
別或別用計新 推阿及茶大  
般差紅四十二 前不第大  
師能造四故 早二位可  
本位際者如 師拍安茶  
字縛須心

法華經



三車大宅

法花三  
息五火

餘義詳彼取要為言能見即圓頓妙智所知所  
 見即實相妙理念物修此智契此理是佛本懷雖三  
 車通許等者三車即三乘也聲聞緣覺菩薩此妙經  
 又彼云譬如長者有一大宅為火所燒其諸子等樂  
 著嬉戲不肯信受乃至云我今當設方便令免斯害  
 而告之言汝等所可玩好希有難得汝若不取後必  
 憂悔如是種種羊車鹿車牛車今在門外可以遊戲  
 汝等出來皆當與汝斯即通許此喻法華前唯賜白  
 牛者喻一佛乘也又云爾時諸子聞父所說心各勇  
 銳爭出火宅乃至云各賜諸子等一大車此喻開權

初

阿難遭  
難登聖

完乘無三及二者亦彼父也彼云唯有一乘法無二  
 亦無三天台解云無般若之二通別無方等之三通  
 別之意顯法華已前三乘權法但是名字引導眾生  
 也。二別三列釋中十初示真定克示真三昧者克  
 的顯示也三昧云正受即首楞嚴定也然亦隨處為  
 名有云一行三昧金剛如幻真如等遭難者佛赴王  
 宮齋請阿難僧次不遑遂往城中平等行乞逢旃陀  
 羅女名摩登伽從彼求水女生染心因遭邪咒攝持  
 不覺入彼婬室如來天眼遙知遂乃歸園說咒即遣  
 文殊持之往救方免茲難此則由無真定故受邪欺

方亦有五  
百一十二有  
彈呵  
法去為印元  
老也所渡

也故請諸佛等者阿難承佛咒力得歸祇林見佛之  
後頂禮悲泣恨無始來一向多聞不全道力殷勤啟  
請十方如來得成菩提妙奢摩他三摩禪那最初方  
便奢摩他云止三摩云觀禪那云靜慮文云思惟修  
等即止觀雙運也言諸佛成菩提方便者舉果請因  
也意顯非祈權淺之行也亦深證此經法華後說也  
以聲聞明請佛行故涅槃云復有一行名如來行二  
門起出妙莊嚴路者定為目行所履故名為路  
廣引再請者徵心之後重請行也故下文云余時阿  
難在大眾中即從座起合掌恭敬而白佛言我是如

小神經歷三  
而得佛果  
說

阿...對  
法...法  
十...佛

來果小之弟雖今出家猶恃嬌憐所以多聞未得無  
漏不能折伏此難也當由不知真際所指唯願世  
尊開示我等責己者恨無始來一向多聞不全道力  
又云將謂如來惠我三昧不知身心本不相代又云  
已悉多聞不逮修習等皆責己也偈讚希有者由佛  
約心約見脩歷諸門一一廣破從茲悟解疑消於第  
三末經說偈讚曰妙湛然持不動尊首楞嚴王世希  
有銷我億劫顛倒想不歷僧祇獲法身如來等者下  
云是名妙蓮華金剛王寶覺如幻三摩地彈指超無  
學此阿毗達磨十方薄伽梵一路涅槃門等教說圓

通者由阿難請云我今猶如旅泊之人忽蒙天王賜  
與花屋雖獲大宅要門入等如來欲示行門理宜  
選擇圓實要門令其悟入故詢諸聖入道觀門故下  
經云若圓通根與不圓根日劫相倍遂令二十五聖  
各說本初成道妙門後救文殊揀顯唯取觀音為要  
偏宜阿難及此界機也指三世佛同此一門者文殊  
云此是微塵佛一路涅槃門過去諸如來斯門已成  
就現在諸菩薩今各入圓明未來修學人當依如是  
法道場加行者他力離魔也耶令修行者建立道場  
圓檀誦咒防禦魔障也成就聖位者耶下所說地位

今為五修名

殊沈修善  
殊生天張  
惡沈隨三  
陰  
包學想行  
識五根十  
合五十七

皆由修此真定而成就也下文於第三漸次始自乾  
慧終于妙覺不別而別成就五十七位故立此經名  
者即文殊請問經名如來廣答五種名目文云佛告  
文殊師利是經名大佛頂悉怛多般怛羅無上寶印  
十方如來清淨海眼亦名救護親目亦名如來密印  
亦名大方廣妙蓮華王亦名萬行首楞嚴汝當奉持  
破滅七趣者妄念未斷升沈周息真定一發七趣元  
空故下文云若得妙發真三摩提則妙常寂有無二  
無無二亦滅等辨識諸魔者即第九第十如來無問  
自說五十境界斯等皆為顯定勝功故曰皆為此也

在未

天王汝亦元時  
見恒河水王  
言我生三歲時  
舟橫我詔  
春榮  
天徑過此流  
亦可知是恒  
河水了今年  
六十二畫有果  
七處  
一身二外三根  
四變五隨  
六同七著

二破妄執執心七處妄起三疑曰緣自然其執非一  
故曰諸也執則雖然不捨迷則於理不明此之二義  
決定相須若執妄法必迷性明也執常為斷者王  
計身死後斷滅也文云波斯匿王起立白佛我昔未  
承諸佛誨教見迦旃延毗羅耶子咸言此身死後斷  
滅名為涅槃佛即為約觀河之見以顯性常也亡處  
徵心者如來欲破阿難心是虛妄先詰心在何處譬  
如國王為賊所侵發兵討除是兵要當知賊所在阿  
難遂計心在身內身外潛根隨合等惑被如來破無  
所在如下詳辨三疑拒爭者發心修行疑謗法退善

三千六百曼  
名法身

疑無心土木疑曰佛斥此非汝心遂起三疑向佛  
拒爭也佛再語云等者下云若汝執悟分別覺觀所  
了知性必為心者此心則應離諸一切色香味觸諸  
塵事業別有全性如汝今者承聽我法此則目擊而  
有分別乃至若離前塵有分別性即真汝心離塵無  
體斯則前塵分別影事此心則同龜毛兔角則汝法  
身同於斷滅其誰修證無生法忍約心見二門者以  
心為群妄之源見為我執之本諸妄雖多不離此起  
然心即是見為門不同故分別破初破妄心顯真心  
即從如來舉臂為光明拳乃至云一切世間諸修學

人不得漏盡成阿羅漢皆由執此生死妄想誤為真  
 實等然亦非離現前一念別有真心但能妙體一念  
 即空假中三千具足即是真心但為情牽執重者徹  
 底破之須知破無所破無明即明真無別真一念即  
 是如斯方稱今經圓旨故下會通只於一念而示意  
 在此矣次從佛告阿難汝先答我見光明拳云何成  
 拳汝將誰見直至第三卷末即破妄見明真見也人  
 法者妄執雖多不過人法人法性相之執若忘二空  
 妙理圓顯然亦須辨人法之執淺深方甄教之大小  
 三顯妙心四初約迷顯開顯妙明心者蓋為眾生處

迷不悟本常心性故佛現身說教而點示之開示顯  
 發一切眾生不思議心性故曰開顯妙明心也又心  
 性寂而常照曰明照而常寂曰妙寂照不二名妙明  
 心審問發心者阿難悚已隨邪由無定力故歸見佛  
 即請行門如來未即為說却約心見微解意云解若  
 真正行可無邪故圓覺中文殊一章先明信解真正  
 為本起曰正同此也故下經云汝我同氣情均天倫  
 當初發心於我法中見何勝相頓捨世間深重思愛  
 阿難答云我見如來三十二相勝妙殊絕形體映徹  
 猶如琉璃常自思惟此相非是欲愛所生何以故欲

氣纒濁不能發生勝淨妙明紫金光聚是以渴仰從  
佛剎落阿難既申茲意即知以愛出家夫出家者是  
無為法無利無功德是真出家既因愛見出家難逃  
生死根本解既未逃生死真實之體安明故云全迷  
真實下云自心取自心非幻成幻法無始相續者下  
云一切衆生生死相續皆由不知常住真心性淨明  
體即是菩提等者下云二者無始菩提涅槃元清淨  
體則汝今者識精元明能生諸緣緣所遺者者即指  
此真心也自責等者下云將謂如來惠我三昧不知  
身心本不相代我等今者二障所纏良由不知寂常

緣六塵  
失光明

二  
通者  
明暗三  
通四寒五  
空六有七  
深八淨

心性等許可等者妙明性即許說如來藏心也故下  
經云吾今為汝建大法幢亦令十方一切衆生獲妙  
微密性淨明心等在自身角說二約破顯住者漸也或也微則  
七處微心顯則八還顯見然微顯之義經中其繁下  
文自見三科七大者會諸妄法當處絕待即是性常  
故下文云汝猶未明一切淨塵諸幻化相當處出生隨  
處滅盡幻妄稱相其性真為妙覺明體如是五陰六  
入從十二處至十八界生滅去來本如來藏至第三  
經末盡是顯會之文由前廣破不是真心恐思法者  
不達破意離法求真故示法法成是真常各各周備

華六種神谷谷含攝此彼相容一多自在照乃微塵現土芥子  
通一乃无量  
自在一多  
納須彌性本若斯誰曾留礙故龍樹云因緣所生法  
我說即空即假即中正同此也二約悟顯眾皆領悟

三  
小中現大中外者由佛約心見廣破後會法法全真大眾悟解疑消

現小大小自在  
不動道場偏  
自述悟心之相也自知心徧十方即下悟心廣大益

一方界身自故下經云阿難大眾身心蕩然得無罣礙各各自知  
在身心含十方  
无尽虚空空  
一毛端現空

心徧十方等諸所有物至含舉十虛即了物咸真益  
下云一切世間諸所有物皆即菩提妙明元心心精

徧圓含舉十方等身土等者即反顧遺身益下云反  
觀父母所生之身猶彼虚空之中吹一微塵若存若

亡等唯一本妙等者即妙獲元心益下云了然自知

獲本妙心常住不滅等  
四約疑顯洎滿慈等者滿  
慈即開佛說諸所有物皆即菩提遂疑云既耶菩提

目前何故復有山河大地諸有物象次第遷流然而  
復始等如來乃舉性覺妙明本覺明妙以斷彼疑也

再責因緣者由佛結答滿慈云汝但不隨分別世間  
業果眾生三種相續三緣斷故三因不生等遂即難

云如來現說三緣斷故三因不生斯則因緣皎然明  
白云何如來頓棄因緣我從因緣心得開悟等前已

曾破因緣今復重疑故云再責  
四斷疑網決即決

曾破因緣今復重疑故云再責  
四斷疑網決即決

曾破因緣今復重疑故云再責  
四斷疑網決即決

曾破因緣今復重疑故云再責  
四斷疑網決即決

曾破因緣今復重疑故云再責  
四斷疑網決即決

曾破因緣今復重疑故云再責  
四斷疑網決即決

大論

大所羅漢見

六十辟支伴見

百十伴眾諸伴

一切伴土初地

見百仞土三地

見于世東方心

十心已

無量不可說佛

利微塵世界

即生障結膜

不之外物隔寸

層不之五藏

爭此之四方田

白之日月

了斷耶斷除疑事不一曰眾於理猶豫不明曰疑疑

覆真理如網之罽故也示見者由佛顯見本來常住

遂請明云我雖識此見性無還云何知是我真性佛

借通力伴見初禪意顯真見周圍本來若此功過在

人故見章遠迹由是佛則窮盡法界菩薩見百千界

乃至眾生洞視不過分寸等縮斷者由阿難旋歸講

堂但見一室之事既適見遠而今見狹遂疑莫是縮

大見為其小見為是牆宇夾之令斷故云縮斷佛即

以器空之喻喻之令知空無規矩器自方圓以逆見

無舒縮也離身者由佛示云一切眾生從無始來迷

見識体見銀

根

智見之智即無

明知見無見

斯涅槃五分別

智照互相境上

見体下見因自

体叙用見相不

可

已為物若能轉物即同如來身心圓明不動道場徧

能含受十方國土阿難不了真見周圍絕於彼此却

欲轉前物象成我真見在彼目前故疑云若此見精

必我妙性現在我前我今身心復是何物等意謂見

性在前物上如來遂於物象以即見非見而廣破之

曰緣自尔者由阿難於物象上推求見非見俱不

可得如來皆印云如是如是以此太冥茫然失守於

是殊為眾苦詢見性元是何物故無是非之相如

來示云諸佛菩薩於其自在三摩地中見與見緣如

虛空花元是菩提妙淨明體云何於中有是非是又



約真言上見  
真下見字  
真下見字  
又五所規  
又絕

疑見性是回緣自然之法故下文誠如法王所說覺  
緣偏十方界與彼外道所譚神我偏十方界有何差  
別等既非自然必是回緣是義云何合回緣性等和  
合非合者由佛示云見見之時見非是見不了斯旨  
遂請問云和合非合心由未明而今更聞見見非見  
重增迷悶故佛一一隨為破之執相疑性者即富樓  
那聞如來說性火真空性空真火清淨本然周徧法  
界等由執緣生之相差別遂疑性中不合相融故文  
云世尊若地性偏云何容水水性周徧火則不生復  
云何明水火二性俱徧法界不相凌滅耶佛即破云

如來四身破  
一併成道親見  
法界草木同土  
為皆成佛

真言上見  
真下見字  
又五所規  
又絕

觀相元妄無可指陳猶邀空花結為空果觀性元真  
唯妙覺明妙覺明心先非水火云何復問相凌滅義  
滅妄生妄者滿慈疑云一切眾生與佛覺性本來清  
淨無狀忽生山河大地如來今得妙空明覺何當復  
生如是諸妄意云眾生既本清淨今忽妄生如來今  
雖滅妄何時又生於妄耶如來舉迷方空華金鑽反  
木四喻破之成真不真者下文云一切諸法咸是成佛  
真體阿難疑云佛已成道今何得有地獄等七趣差  
別斯則妄法豈真之後再有不真也或可二句一意  
修無常目等者下文經佛令行者因地發心須與果心

本末三滅妄生妄成真不  
真二句

四之下三十一丁目  
七常任  
枝下下涅槃  
真如佛性  
卷中羅

相應若不相應則無上菩提終不成就如種苦求甘  
悉沙作飯阿難云如佛說言因地覺心要與果位名  
目相應如果位中菩提涅槃真如佛性卷摩羅識空  
如來藏大圓鏡智是七種名體性堅凝如金剛王若  
此見聽離於明暗畢竟無體云何將此畢竟斷滅以  
為修因欲獲如來七常任果如來令羅睺撞鐘以顯  
心性不滅用釋彼疑也。五辨修行辨別分析也深  
權實不監邪正甄分也門者行也以能通至果理故  
深解現前者藏體難知由佛善巧已獲明審若不修  
行空解何益雖有多聞與不聞等遂請修行之方以

作

作詣真之路故下請云忽蒙天王賜與花屋雖獲大  
宅要回門入天王喻佛屋喻藏性欲入藏性安位必  
須行門而入故佛為說止觀兩門為修行要三世如  
來因此而證菩提也逮及也疇語詞也無始時之迷  
妄故曰疇昔緣決定者三世諸佛決定須假也湛  
即止也旋即伏也以定伏其虛妄之心不起成不生  
滅即止觀也審觀即觀也謂審諦觀察無始妄想頭  
數分割一一明知也如人識賊方可捉獲一根等者  
下云一根既反源六根成解脫諸既沒覺性圓彰水  
泮水顯天理斯然故曰諸妄滯在不真何待。六分

自行先經  
化作先殺

別邪正者行人起行行有正邪若不廣辨無以得知  
故須辨識方免邪歧已悟修行者由佛廣示行門已  
審修行之理故下經云我今已悟成佛法門是中修  
行得無疑惑等末代行人匪示令知如何甄辨洗心  
非正往往隨邪於是慶喜愍眾故申茲請漏卮無底  
之盃器也四種明誨者根本戒也欲趣菩提須於四  
重無犯故下經云汝修三昧本出塵勞端心不除塵  
不可脫縱有多智禪定現前如不斷端必落魔道是  
名如來第一決定清淨明誨乃至盜殺妄語皆作此  
說三世如來皆須決定持此四戒戒器若完定水可

斷切即謹切也洪大也道逃也書去天作孽猶可逭

自作孽不可逭祈求也却退也欲求速屆前所退步

豈可及乎欲得速至菩提果所而却戒步其可及乎

進步喻持戒也七顯呢功正呢纏宜端難即脫詎

非呢之功乎承力雖至等者獲益雖為至極但令文

殊暗誦阿難未得親聞呢詞故曰密言闕聞至第七

卷中始來重請說呢下云雖蒙如來佛頂神呢具獲

其力尚未親聞唯願大悲重為宣說等阿難再請意

欲傳通况能等者意云何須重請流通以有六利益

故以此神呢妙力密護六根之聞六塵惡賊莫之能

仍通風雨

頂陀頂者  
誦信言道流  
逆生死流不流  
不流六支一百  
修天福業廉  
室煩惛不生  
交正不受地  
才畜生後也  
異類一身  
名頂陀頂

入無明業惑可庶消亡矣防礙也閉禦也無始習漏  
種子為定擊發難為制止故假呪力隄防閉禦無障  
正行俾現行之惑消伏未起之種不起齋戒不稟而  
自備者由持呪力不曾稟持齋戒之人自然稟持齋  
戒故下云能令破戒之人戒根清淨未得戒者令其  
得戒乃至云不持齋者自持齋等果證不遠而自得  
者下云誦持我呪三七日後端坐安居經一百日有  
利根者不起于座得須陀洹又云決定自知成佛不  
謬消難獲利者當知如是誦持衆生火不能燒水不  
能溺大毒小毒所不能害乃至設有衆生非三摩地

四  
布

無作三身覺  
前安有為報  
何多和推果

心憶口持金剛藏王精心陰速發彼神識是人應時  
心能記憶八萬四千恒河沙劫周徧了知得無疑惑  
又云十方如來所得功德悉與是人自行者下云十  
方如來目此呪心得成無上正偏知覺降伏諸魔制  
諸外道等化他者經云十方如來含此呪心於微塵  
國轉大法輪能於十方摩頂授記等事者自行化他  
修證菩提之事大科八明行位理絕修證者寂滅真如  
有何位次豈有行之可修位之可證菩提涅槃同空  
華故故經云若有一法勝過涅槃我亦說為如夢如  
化淨名云衆生如諸佛如草葉如等圓覺云始知空  
如名不空即覺

生本來成佛起信云從本已來離言說相畢竟平等  
斯約真如泯相顯實門說事存階漸者此約生滅覽  
理成事門說即有觀可修有菩提涅槃可證有煩惱  
生死可斷位次階漸可歷反妄旋真法余涉于階位  
如人習文取仕及第之後須有升陟之次也偏一則  
病空有者若一向執無地位修證則墮空病龍樹云  
寧起有見如湏拈山不起空見如芥子許若一向執  
有則墮有見執斷則撥無因果絕化群生成惡取空  
執常則不了法空利成愛見因果相遼難容進趣也  
圓通則融者不生二邊之執即契中道妙理由耶真

欲而

而俗故凡聖不濫慈濟群品即俗而真故自佗平等  
無生可度不損等者寂照平等也照體即寂故不損  
滅定寂體即照故建立諸位也淨名云不起滅定現  
諸威儀下經云當處出生隨處滅盡等楞伽云初生  
即有滅知機為請者下云如是修證佛三摩地未到  
涅槃云何名為乾慧之地四十四心至何漸次得修  
行日詣何方所名入地中等就行開示者經云今時  
世尊讚阿難言善哉善哉汝等乃能普為大眾及諸  
末世求大乘者懸示無上正修行路等即於無生忍  
中不別而別明五十七位以為行履之階漸也不斷

四十四心者  
八心八智九死界  
九解脫加十智  
合四十四  
十知者  
世尊一信心一苦  
滅一集一道  
法一毗一舍一智  
也

五十二位  
行念

陽炎朝日也  
收塵空狀微  
塵狀似水故  
渴度思水欲  
飲勞走死  
紫金山  
取河王天金  
此物利金如  
聖如提物利  
益即千金又  
如量如量次  
才比此化力  
加華金如日

者雖斷惑而無惑可斷方為真斷以無明即明故  
雖證位而無位可證方為真證以本成佛故金剛觀  
察者即首楞嚴定也此定能觀察一切諸法皆不可  
得能破一切無明如金剛壞物也今於一一位中斷  
無斷證無證也十喻者如影夢響陽炎水月鏡像虛  
空化乾城幻著摩佗中用毗婆舍那者止中用觀也  
既云漸次深入故知位地不無也雖非作意任運自  
彰譬猶浣衣垢落先後天理斯然九示魔境靡無  
也鮮少也克能也此詩語也此是如來無問自說蓋  
為深秘未葉行人不了一實相外餘皆魔事恐彼誤

五五想色法  
本想盡結可成  
在法法山堅  
想受陰境  
而領虛通元  
尋之故一思想  
影色質通  
心念變境像  
成及寐故口  
默通一行陰  
密移雅覺  
迷陰識陰  
有而若死  
同象之影  
陰心故  
行陰移人是  
不智如一  
毛買者則人  
不知是人

生取着共正情邪故不待請回坐自宣故下經云耶  
特如來將羅漢座回紫金山再來使凡普告大眾今  
日回心趣大菩提吾今已說真實珍行汝猶未明修  
奢摩他微細魔事等俾令行人一一明辨使內外魔  
成及寐故口不得使也然其辨魔有其三法一以定研磨二以智  
慧觀察三依本修治云十析妄源源者本也經經  
皆說五陰虛妄而不說是五種妄想所成獨有今經  
示之最顯也破色陰出堅固妄想受出虛明妄想  
出離通妄想行出幽隱妄想識出周象虛無顛倒妄  
想梵語塞健陀此云陰陰即陰覆真性蓋即蘊積有  
行移不知也亦一變毛買眼中之宮聖人喻知行隱密移

為煩惱故也起則始迷成識終結為色故云從細至  
麤破則反之然則起亦頗起非有先後義說始終斷  
亦圓斷法余麤垢先除若其不然恐乖圓旨但是欲  
明行相須以次第顯不次第也識陰解體者不了  
真成茲妄識若究其源畢竟無體全是一心故圭山  
云識如幻夢但是一心湛入合湛者上湛是識下湛  
是真謂以定伏於湛識合歸真如寂湛之理也斯乃  
真如是識邊際也何所不該者以五陰攝於百法但  
除六無為餘皆攝盡故頌云色攝十一全受想各當  
一八王識蘊收七十三行攝無為非積聚不在蘊門

二義并攝五  
作持戒止持戒  
更作持戒持佛  
持道具所作  
持止持身  
三四等過罪止  
持心故安  
行法要莫作持  
止在止作持  
就作止持成

攝故知五陰攝有為盡論即起信論也又意可見二  
藏束分攝初藏攝上來已知說此經之大意未悉茲  
經三二藏中當何藏攝故次辨也梵云俱舍此云藏  
謂能含藏故稱曰藏三藏者經律論也梵言修多羅  
宋云契經即契當法義契合機心也經即貫穿所說  
義理今不散共攝持所化物機今無墜故又雜心論  
有五義謂出生微發細墨結鬚涌泉等梵云毗奈耶  
此云律謂明持犯法則大似北方條法或翻云調伏  
謂調練三業制伏過非調則通於止作伏則唯明止  
息或翻云清涼或云滅等梵云阿毗達磨此言對法

此經之義  
何故  
身口  
金剛  
定  
藏  
不  
意  
不  
耶

卷小并云力已  
七上云創  
三業力重  
意三業力  
本云故云  
力口力重  
就作持戒  
戒不持戒  
止持作戒  
者作七支  
成犯也此  
并下彼上  
於字并撰  
下三下通

法耶所對對耶能對然有對向對觀之異若以實智  
對理名對向若以後得對事名對觀今於三中即經  
藏攝然經必備詮三字但就勝得名二藏者菩薩聲  
聞約人立名也但於前三藏詮示大衆理行果故名  
菩薩藏詮示小衆理行果故名聲聞藏莊嚴論云人  
有三衆則合有三藏以緣覺人理果同故但立二也  
若據教行有別亦可為三云若此攝彼者即今經為  
能攝二三為所攝也持戒證果有小衆者登伽證第  
三果阿難證二果等即攝聲聞四種明論亦律藏阿  
難被微塵王設難互相辨析即論藏問此有彼義故

十二部尺度  
向此三唯局  
大并界喻  
支三唯局十  
乘離之六部  
通於行四  
二部入知取

攝彼彼亦有此義何不攝此耶答以此能全攝彼彼  
但能分攝此故故疏不論也二衆攝諸衆者三五九  
一等衆也此經所談諸法實相聲聞緣覺皆獲一衆  
寂滅場地故唯一衆攝得此經也亦該諸衆者下明  
五戒十善因果報應即人天登伽阿難證果及諸聖  
觀門即攝小衆及權菩薩也斯則逐器方圓無機不  
被蚊此脩羅飲其水者皆獲充足故然攝也三分攝  
十二分者曰緣本生本事未曾有譬喻祇夜伽陀授  
記無問自說論議方廣契經方廣攝此經者方者偏  
也廣者大也今經唯顯法性廣大周徧平等故得攝



也。又下五名中一名大方廣妙蓮華經契經可知。若以彼為所攝此經為能攝則總攝十二分也。一以阿難示遺孀難為目如來說教為緣即因緣分。又下廣明因緣之義。二下五名亦名大方廣經即方廣分。又一經倫明法性方廣之義。三下云令汝會中定性聲聞皆獲一乘寂滅場地。雖無劫國記號其奈授記作佛即授記分。四下云如來將罷法座再來梵兒普告大眾汝猶未識奢摩他中微細魔事等即無問自說分。五下云我今猶如拯溺之人忽蒙天王賜與花屋要回門入一經之內備有譬喻不能具書即譬喻分。

三教  
今

六下又匿王設難慶喜再責回緣七處徵心三教世評即論義分。七下云妙湛總持不動尊首楞嚴王世希有又云我等平常未聞五陰五妄想成等即未曾有分。八明塵登伽歷劫愛纏又述二十五聖本昔之事。又云如我馬麥等無有異即本事分。九下云自憶受生如恒河沙等即本生分。說佛六弟子往昔之事名本事說佛及弟子往昔受身名本生。十下云譬如入靜居十方俱擊鼓十處一時聞等即伽陀分。十一下云良哉觀世音入微塵佛國得大自在力等即祇夜分。十二契經如常故云攝彼如前。三教義分劑。

五教下

一、小乘教

一、下

二初標章教為能詮義為所詮今以所詮義之淺深判能詮教之優劣也賢首者即華嚴宗主藏法師滅後教益賢首大師二正辨中初約教詮法通局顯分劑三初標通局者通即終頓漸三教以能廣博包含故以被機廣故詮義深故顯理實故破惑妙故解圓頓故初後等故局即小乘及始教也詮義淺故被機狹故解不圓融故又深必該淺故通淺不該深故局亦可後四教為通愚法小乘為局教者教也聖人被下之言教凡成聖教愚成智故初小乘教小乘者運小機至小果故曰小乘何意須請小耶以聖人演教

按三東州一可代記

十二年佛十  
二年阿含  
說度果教  
十牛也并西  
東山夏內教

為度物機若不逗機說教何益若但說深講之悟惡是故如來不動教場而遊鹿苑十二年間說小乘法而教導之此是愚法之人但得無我猶不知五蘊之法當體即空如亡拳相五指猶存然准經論亦破界內法執云但說我空者一切凡夫執有我相執一切法為我所有故此教中破有我故若謂有我五蘊所成應有多我如一色蘊自有十一種色應有十一種我作此推檢故知無我小說法空者阿含云無是老死無誰老死既云無是老死即法空義更不廣明所以故曰小也六識三毒者前六識也貪瞋癡三能損

唯但二字不借  
字

法身慧命故敗之云毒若以三毒為能熏現在色心  
為所熏即造業受生輪轉六道名染根本若以不貪  
瞋癡為能熏色心為所熏即斷煩惱出三界名淨根  
本深之與淨曰三有無除此別無根本故云但也未  
盡法源者未極二無住本也故多爭者詮議不至七  
八詮理不及中道實相故諸宗師各執一見分或二  
十餘部互相評論如群盲摸象紛然是非由不極源  
故也二大棄始教始者即法空教也分教法相教也  
始耶初也入大之初門也分即支分也分得佛故談  
未終極故得始分之名也大棄者連大機至大果故

二大并  
始教下

雖四教權實有殊對前愚法通受大名法空者始自  
色心終于種智皆如幻化空花也故般若云無色無  
受想行識乃至無智亦無得等又云若有一法勝過  
涅槃我亦說為如夢如化未盡法理者大乘法理不  
空不有而空而有中實圓妙今但說空將知未盡也  
法鼓經云一切空經是有餘說中論云空是大乘初  
門又云以有空義故一切法得成然般若備談三教  
正意在圓如色不異空空不異色等今偏約不得意  
邊斥也一切法相者法相雖多不過五位一百法縱  
說真如無為是諸法性亦隨法相之數故云但說法

不定性  
羊分成併  
羊分不成併  
羊者何故

法一合羊成何

十一

相有不成佛者。彼說五性之人。三分半人不得成佛。唯一分半人得成佛也。既有不成故。說名分終等三教。則不然。下去定性聲聞無性。闡提皆獲一乘寂滅場地。又云。若有一人發真歸元。諸器世間。應念化。成無上智覺。無情尚成。或覺詎有不成有情者哉。問此始教與愚法小乘優劣如何。答前是正。說我空。今此正說法空。但未能見空實相。故受始名。既能體法。即空不為法縛。可從此門通達實相。故是大乘初門。故大論云。為小乘鈍根弟子。說我空為大乘利根弟子。說法空。然但捨旁取正。而說有執法者。皆由著我。我

執若亡。我所自遣。故正說我空。始教既是衍門。故正說法空也。此正同天台通教體法見空。空含不空。号含中真。前通三藏。後入別圓。故曰通教。但深觀。比空能見不空。受別圓接。故知此教是入實之初門也。問始教斷證。分割與小何。別答二教惑理是一。觀智全殊。惑理一者。愚法斷執取計名。二處之惑是我執。分別我執俱生。即見思惑也。若其始教。今家則無朋友。若以義求。亦只斷我執。分別俱生之惑。但空六凡法界之法。證真諦理。與小不殊。故云惑理一也。觀智殊者。以其所修觀智體析有異。故云觀智全殊。問起信

智相依境分  
別法教俱生  
相續依智起  
念不斷法執分  
別

論中斷智相相續相名斷法執還與今始教斷法執  
同否答不同彼是界外根本無明法執也彼論六染  
文云二者不斷指應染取相相依十信位信相應地修學方便  
漸漸能捨得淨心地究竟離故三者分別相應染即  
也依具成地漸離乃至無相方便地究竟離故賢首藏師  
判相續相是法執分別初地究竟盡智相是法執俱生  
二地至七地究竟盡多相非此二處是破無明位正屬界  
外法執耶始教但斷界內法執若破無明即非當分  
與後三教不殊若已破無明即入祕藏即不可言始  
教是大乘初門但見空理故知始教不斷無明法執

三六牛終

須善分別不可雷同問下疏云法相極於三細出非  
始教斷界外無明耶各此明分教了諸法生起以賴  
耶為本縱說次第破十品無明證妙覺者皆是教道  
之說為引機入證故也若實破證則與後三教同分  
教之義即泯故天台明則教破無明是教道說若實  
破無明則無歷別故彼文云入地自證權門自開豈  
有親證而存隔歷又云初地即初住故當德之時無  
權可存或說有妄外真如不受熏變如雲外月破盡  
三細究竟證得此理教道明矣三大乘終教終實二  
名但唯一體對前始分義立兩名耳隨緣者即真如

識

異於此

五性皆同種  
二四覺三齊  
四不定一五天生  
性四  
華  
日照高山故頓  
別說裡有  
枉一夜已經未  
即說夜已机  
本說之力呢  
是偏計依  
偏代善法如  
是

不守自性成妄法也起信云心生滅者依如來藏故  
有生滅心所謂心性不生不滅與生滅和合非一非  
異名阿梨耶識等緣起之法全有而成無性可得即  
是真如如水成波波即水故從真起妄故曰隨緣妄  
即全真故云無性如金成器器即是金定性等者三  
聚五性一切衆生悉成佛也涅槃云凡有心者皆得  
成佛圓覺云有性無性齊成佛道方盡等者對前辨  
異也詮法窮源故云至極非同於權故云實理也四  
大乘頓教不談委曲直示心源故曰頓也然有約部  
論頓即華嚴也逐機明頓即不定也如圓覺觀無量

休也

批大和同都主  
陰用下而批  
慶之金各房  
異字道至生死  
窮降息心觀  
照令其解脫  
導大空骨  
華空處足  
道于令條  
字道之人以  
有次以空道  
有

真如門泯相說也唯辨真性者獨顯圓成實性也一  
實性外更無別法照體獨立物我皆如八識者是法  
相之源今此教中亦且不立菩提涅槃尚不可立況  
妄識乎呵教者斥其無實也肇公云名無得物之功  
圓覺云修多羅教如標月指起信云一切言說假名  
無實但隨妄念不可得故此皆破衆生執言滯教成  
生死本勸離者起信云從本已來離言說相離名字  
相等淨名云無有名字語言是真入不二法門又云  
文字性離即是解脫達磨云我法以心傳心等毀相

因其空都固然七所以了眼見耳聞心不妄有命別伎結肯法不未嘗

法界空無... 微... 而次大... 一... 無... 法... 界... 空... 無...

者金剛云凡所有相皆是虛妄下云當處出生隨處滅盡泯心者楞伽云心生則種種法生心滅則種種法滅般若云無智亦無得起信云非色非心非智非識等故知有念即凡夫無念即諸佛下云歇即菩提何藉劬勞肯綮修證是知刹那登妙覺等佛於一刹那斯之論詎非頓乎不依地位者真如寂理何位次可及圓覺云知幻即離不作方便離幻即覺亦無漸次思益云不從一地至一地等五一乘圓教此之一教該收前四性相俱融合無乃至草葉等即真如即華嚴宗也所說惟是法界者謂心境理事潔淨

五一乘圓教

前四乘易作終行

等法皆是實相故曰唯是法界或可此句總標性海圓融等是別列四種法界性界圓融理法界理性深廣常住無遷故曰性海理體周徧無法不容故曰圓融緣起即事法界謂眾緣所造心境潔淨等法各不同故無礙即理事無礙法界緣起事法皆理所成緣起無性不礙於理理能隨緣不礙於事故知理事二無障礙也相即相入等即事事無礙法界謂一入一切一切入一互為主伴如天網珠光影互入無礙無盡不可思議自在若此以一事法全理所成理既本性周徧事亦稱理周徧故得一事法能徧入一切事

思者、下

合、下

中故云一入一切又一切事法既同一理所成周備之理既全在一事法中故得一切事法亦隨理同入一事法中故云一切入一以一一事稱理成故如百十燈光照一室其光各徧一室其光互相入也界者性也分也事言界者即三科五蘊一一事法分限別故理言界者以一切法當處寂滅唯一性故理事無礙事事無礙具性分兩義云然此四種法界舉一即具四言四體即一一四無礙方曰圓融問楞嚴大師嘗於華嚴記中將此五教對天台化法四教但開合之異彼則開前合後此乃開後合前未審約何明

四教、藏通別四

終何回

私仙大所

開以何論合矧彼雙遮雙照遮照相須三義一將方稱圓教詎容支開彼三根器乎答約義對論不無其理但由彼此學人專守一邊互成諍詰其中更有綿歷年紀聽此五教都不明五教義者臆說云云今略以彼此文意粗試通之且此云愚法小乘同彼三藏於理不疑也二此云大衆始教屬諸法空經同彼通教修體法觀破六凡法界證即空真其義頗齊若始教中分義屬法相宗脩說八識差別之相次第修證歷位淺深因果殊隔同彼別教歷別漸修備學法門經無量劫修習取證破盡十二品無明方顯佛界但

不存何五 終五



始教配通教  
今教配別教

中之理，理非具法，絕待之中，但有教道，權談非是。定  
竟實說天台，去有教無入，既說佛界，但理在九界外。  
正同相宗，說真如在諸法外，堅如五石，不受熏變。其  
義一撥，問彼何以開為通別？此何以合為一？始答彼  
約理真中，故開此以俱，樹權故合也。三此云終教，談  
真如隨緣成一切法，諸法無性，當處即真，同彼天台  
雙照空有之義也。四此云頓教，明呵教泯相不著二  
邊，直契圓成，同彼天台雙遮空有五此云圓教者，包  
融性相，該括始終，雖泯空有，空有炳然，雖示色空，色  
空都寂，法界圓融，無礙自在，同彼天台非寂非照而

寂而照義也。此上終等三教，即是不思議，照不思議，  
遮不思議，遮照一時也。若達觀之士，聞不思議言，義  
自照著不俟更陳，其未了者，直更細明，然要先知此  
終頓圓三教，但為門有異，圓實無殊，對彼之義，方可  
冷然應知。此三皆以不思議中道實相為體，所詮之  
體既實，詮體之教無不圓妙。所被之機同，是圓頓所  
起之行，皆悉無作，但由互聞真如，不守自性，成一切  
法緣起無性，一切皆如之義，而得入者，即以終教接  
之，其實於終教雙照入者，即達頓教雙遮圓教，非遮  
非照而遮而照義也。以是不思議，照<sub>互</sub>聞頓教雙遮

圓教遮照同時亦然入一達三了三即一如一王都  
入門異亦以此而知入門異故須三修證同故只一  
一三相資方被圓機足矣名偏意圓宜善知悉與彼  
天台三義一時無相違也亦如天台於一圓教機宜  
異故橫開四門四門之機雖異皆是圓機或宜空門  
入者餘三悉趣空門入一達四王都不殊故知彼從  
圓有門入者同此終教得入從圓空門入者同此頓  
教得入從圓雙亦雙非門入者同此圓教得入應知  
此乃只一圓實義開二教之殊彼亦唯一圓教義設  
四門之異此由不開四門義開三教接物彼既備設

四門但受一圓之日大抵而論三教四門只為便宜  
故設故今三教即彼四門更無異也不可謂終教入  
故失於頓圓之旨不可謂彼從有門入故失於空等  
門意若執終教定雙照者非獨實教上與成可思議  
抑亦但得俗諦之義尚不如分教分教雖理在事亦  
不談相即無礙而且二諦具明又但得用而闕於體  
何者照有照空是用非有非空是體又雙照雙遮俱  
是用非遮非照方為體若堅執不融翻成但俗恒用  
淺淺之法如斯弘教誠為他宗取其自謂稟賢首宗  
講長水跡焉知宗師妙旨頓被沈廢痛哉痛哉又若

行邪品等  
於心念清  
涼國作注  
宗密作抄  
心地前十地  
初地六地  
一登地七地  
止

三教不皆圓實者何以行願鈔明漸頓義云若法相  
宗行位地前伏惑登地斷惑乃至金剛喻定解脫道  
中方成妙覺名漸無相宗一向不談地位為頓然此  
並非稱性圓證圓修今就此宗旨談真界非漸非頓  
隨緣修證則具漸具頓若終頓二教不同是圓顯者  
何<sub>レ</sub>不指終頓二教為非圓修圓證而祇將始教對揀  
權實耶又圓覽疏將圓覺頓教與華嚴對辨齊平義  
已即云終教與此正同若然豈不三教義等耶問終  
等三教有優劣否答雖俱圓實不異而異義分三品  
從<sub>レ</sub>雙照入者為下雙<sub>レ</sub>入者為中<sub>レ</sub>遍照俱時入者為

五教切  
子飯

上若得此意研覈教旨衆滯自消問華嚴疏說此經  
明事事無礙指事全理名別教一乘終頓融事歸理  
至於法華會三歸一名同教一乘如何謂言三教義  
一耶答且如終教為揀異始教唯空教理俱權分教  
教權理實皆是權淺特立終極稱實之教名為終教  
既實且極豈得未究竟耶況終教既談理事無礙豈  
不達事全理耶法華世間相常楞嚴世間諸所有物  
皆即菩提非事全理耶譬猶波水無礙豈得不曉全  
波是水耶又華嚴頓為菩薩說圓頓法名別教一乘  
法華為前三時已調熟者會歸一乘名同教一乘同

云

別雖殊一乘豈異若言異者更為可缺具教眼者如  
指諸掌蓋為淺學執固之者須至備括一家教旨委  
而示之也問人師立教各是一途何須強會吞通論  
判教悉准一代之經經既不殊詎可天隔又斯和會  
蓋為表明所稟起信鈔中之說非無由也三教攝正  
唯終教者既三教圓實不殊故但約詮義多小以判  
兼正今經多說迷真逐妄諸法生起本末次第返妄  
旋真皆圓實故如下經云一切世界因果微塵回心  
成體又云無同異中熾然成異所既妄立生汝妄能  
等又云當處出生隨處滅盡其性真為妙覺明體等

返

以法教也

約王者馬代  
始後及頓

一經始終多談此義故云正是終教也無頓圓者如  
云金剛王寶覺如幻三昧提彈指超無學又云敬即  
菩提性淨明心等即頓教也若云地水火風皆徧法  
界性火真空性空真火不相妨礙又云離一切相即  
一切法又云於一毛端現寶王刹坐微塵裏轉大法  
輪等又云一為無量無量為一等皆圓義也此文既  
少故判為無若約一往詮言圓融勝妙以立一經尊  
極應判云正唯圓教兼於頓終今既三教齊致故但  
約文多少以判正旁則無咎也若約五判應云此經  
分劑正唯終頓圓三兼於愚始二教以下明五比立

啟

頓判此立約  
丙按提拍  
判大子十也  
業一吳五等  
原如

所悟法及根境如空花等二約法生起本末顯分劑  
 中初一心為本源一心源者謂此一心是染淨諸法  
 之根本故論云摩訶衍者一法二義所言法者謂眾  
 生心是心則攝一切世間出世間法依於此心顯示  
 摩訶衍義等故知一心是諸法本其猶水源為萬流  
 之本此約目法顯故云眾生心若圓覺經中約果法  
 顯即云無上法王有大陀羅尼門名為圓覺流出一  
 切清淨真如菩提涅槃及波羅蜜等二依一心開二  
 門二門者論云依一心法有二種門然真如門中有  
 離言真如依言真如依言中有空不空真如等三依

不及去以

後門明二義科云後門即生滅門也二義者彼論云  
 此識有二種義能生一切法攝一切法云何為二一  
 者覺義二者不覺義等心體離念等者論云所言覺  
 者謂心體離念離念相者等虛空界即是如來平等  
 法身依此法身說名本覺等一言其覺有始覺本覺  
 本覺復有隨染本覺性淨本覺之異不覺中有根本  
 枝末之別四依後義生三細謂依不覺故起業等三  
 相也一是業相業者為目義動作義論云一者無明  
 業相以依不覺故心動說名為業覺則不動動則有  
 若果不離目二者轉相即轉前業相為能見故論云

果

二者能見相以依動故能見不動則無見三是現相  
 由能緣心帶所緣境故論六三者境界相以依能見  
 故境界妄現離見則無境界等此三屬本識對後事  
 識處位通稱曰細故論云復次依不覺故生三種相  
 與彼不覺相應不離等五依最後生六處最後即現  
 相也論云以有境界緣故復生六種動相等此六屬  
 事識位涉于外境其相顯著故稱曰麤智相若執境  
 外生起智分別愛與不愛等相續相者依前分別遂  
 起苦樂覺心念念相應不亂等二正顯分別初通指  
 諸教通論本末者一心為本九相為末二別顯今經

即此經常住真心等者上來通約諸教明生起義亦  
 知此經對彼其義云何謂今經即以常住真心為一  
 心源也下云一切衆生從無始來皆由不知常住真  
 心性淨明體等一切世界因果等法皆以此心為本  
 而生起也二根本者一者無始生死根本即汝今者  
 用攀緣心為自性者二者無始菩提涅槃元清淨體  
 即汝今者識精元明能生諸緣緣所遺者等咸言妙  
 真如性者下云如是五陰六入等皆如來藏妙真如  
 性等斯乃法法當處絕待全是真實即真如門也證  
 目者喻真妄和合故則有法生如清淨眼觀精明空

所既喜立生世  
言能所不影  
明也即字覺山  
七更明全足元明  
台三言歸倚之迷  
生滅形清不自息  
故因性擇執  
認所所明堅指  
不推故以堅明  
立身堅覺指  
前二性為性  
火由

由目勞動見空有花花實不曾生起合手者文云其  
人無故以二手掌於空相摩等文去如人以一冷手  
觸於熱手若熱勢多冷者從熱等皆喻妄生也皆見  
等者文云如世間人日有赤管夜見燈光別有圓影  
五色重疊等此約不了。一真忽然妄起成生滅門也  
性明圓等者一真之性本自明圓因不了元明故有  
妄法發於性上故曰目明發性然實全性成妄非如  
樹發於花識性元明者約體指妄也此識無體本是  
元常故曰元明性一切心者謂一切法以心為體性  
也滿意致疑者曰聞佛說清淨本然遂疑云何得有

礙

礙

世界山河也性又備如前引本覺不覺者性覺必明  
即本覺也妄為明覺即不覺也了然自知者始覺也  
三相即異同非同非異之三相也下云所既妄立生  
汝妄能無同異中熾然成異等四輪即經云覺明空  
昧相待成搖故有風輪熱持世界因空生搖堅明立  
礙故有金輪保持國土堅覺實成搖剛風出風金相  
礙故有火光為變化全實明生濕火光上蒸故有水  
礙故有十方界等晦昧即業相亦即賴耶四分中自證  
分證自證分也為空即轉相四分中見分也結暗為  
色即現相四分中相分也故晦昧等即三相也引起

等者下云如是擾惱相待成勞勞文發塵自相渾濁  
由是引起塵勞煩惱起為世界靜成虛空虛空為同  
世界成異等聚緣內搖者集聚外境於內分別也由  
有境界緣故起心分別念念不斷也趣外奔逸者由  
念不斷故遂成分離取六塵境下云色雜妄想相  
為身聚緣內搖趣外奔逸昏擾擾相以為心性一迷  
為心決定惑為色身之內不知外洎山河大地咸是  
妙明真心中物等業果與生等者六鏡中造業受報  
二相也合云三種今但約正報為言也下云汝但不  
隨分別世間業果與生三種相續等由是下二總歎

學人披閱此經始自一性終至九界無不備談無不  
當處真實不是隱覆真相而說足顯此經終實圓妙  
故也四所被機宜中初標章上來已悉此經深妙且  
大聖設化或說或默無不為機未審何機於此得入  
故須辨之二隨辨中初料揀樂著名相者有一類機  
但樂名言法相者也且此經非相故不可思非名故  
不可議是故著名相者不堪受此經也下文云見與  
見緣如虛空花等以文為解即文字法師不能忘情  
合理者也滯行位者計佛居果上我處凡天行位遙  
遠如何得臻上果心者有為遂生勞怠情尚等者介

少

二



小教禱麻  
身之

作止任弄成  
之四病念定  
一文

雅云賓者服也凡有所言皆服在空也賓者客也主  
既立無故客有所言皆向主故自持等者天真即自  
然義也本來自然是佛何用更求於佛煩惱本無更  
何所斷凡見進修之人即輕厭之也圓覺云不斷生  
死不求涅槃任彼一切隨諸法性欲求圓覺彼圓覺  
性非任有故說名為病等固執者此人先聞小教便  
執在心堅守不捨後聞說大不肯信受如人元擔於  
麻後遇金藏不能認擔又惜前功不肯棄麻遂捨金  
夫經天所未聞法聞之不疑是為希有皆非器者如  
上諸過中墮落一過即非是堪受此經之根器也反

修下致純共  
充足

上者謂雖尋文而文字性離雖親相而常照自心反  
上著名相也因該果海果徹同源即反滯行位者也  
雖空不斷而中道了然反情尚於空也理頓悟而事  
漸修反輕厭進習也精勤求法無暫懈怠反棄金也  
二番收凡有心者皆得作佛有性無性齊成佛道又  
云飲其水者皆獲充足尋此約結緣下種故普收一  
切也二益者淺深悟入者證悟契入也俱無則此  
熏成遠種也金剛喻於彼云譬如丈夫食少金剛要  
穿其身出在於外何以故金剛不與自身雜糅而同  
止故於如來所種少善根亦復如是要穿有為煩惱

性諦述卷五

保如二種  
南托

三取正定聚不  
邪一五元同受  
罪苦具一身  
却教壽令

五能詮體性作  
心門標章  
有定亦有非有  
名休宗用致

物致三

身遇到於無為智處等縱諍憤懣由歷耳故終須醒  
悟如人目地而倒目地而起也悟入等即種熟脫也  
無為餘性等者定性聲聞定性緣覺及無種性人也  
二乘之人實不定性但聞斯教決定回心且無性之  
人但無善性儻聞今教善種自成遇緣發起必當成  
佛楞伽說二種闡提一大悲菩薩二斷善根眾生佛  
說未不入者唯大悲菩薩應知無信之但得聞教後  
必悟入也三聚者聚猶眾也每類非一故稱眾也然  
有三乘不同若以五無間業眾為邪定學無學人  
為正定餘漏無漏人為不定即小乘說若以無種性

人為邪定善種性人為正定不定性人為不定即權  
教說若以一切異生為邪定三賢已去為正定十信  
為不定即實教說今經即唯實也五能詮體性中初  
標章上雖已明教所被機未委一代教法以何為體  
而能詮辨無量事理耶故以四門辨之然今辨體不  
同天台五重玄義辨體彼明所詮之體如今經以如  
來藏心為體維摩不思議為體法華實相為體等今  
此是顯能詮之體即當體體然據歸性門亦攝於詮  
之體則此遠彼局也初隨相門聲名句文者聲是教  
主言音名句文是聲上屈曲詮表然有三義一唯以

五位心示三  
色法四心不相  
應行法五无  
心宝樹金  
成善授聖人  
說邪法  
成正法迷則  
分四十座帶  
悟則妙行也

聲為教體二唯以名句文為體三通四法為體若但  
取聲唯是徑捷之聲且無詮表若唯名句文又又等  
無所依故以名句文但是聲上用故若無所依之聲  
則名等何有故須通取體用假實者聲是實即不可  
見有對色名句文是假屬不相應行法非色非心但  
約分位假立論云名詮自性句詮差別云亦可通取  
一切法為教體但能生物解即為教體如靈雲見桃  
花得道等淨名云有以光明作佛事者以菩提樹作  
佛事乃至云八萬四千塵勞衆生為之疲勞諸佛即  
以此法而作佛事楞伽云有佛國土直視不瞬口無

且為積

發為飲

言說有佛國土動身名為說法且香積世界

而三昧成極樂國土聽風歌而正念圓緣竹可以傳

心目擊以之存道只如今經二十五聖於十八界七

大性皆獲悟入此華唯名句文耶夫台師云手不執

卷常讀是經口無言聲徧讀眾典佛不說法常聞梵

音心不思惟徧照法界若不等者如世切韻玉篇不

屬詩書禮樂故不可以教化下民移風易俗是故撰

所詮義俱為教體天台明教行理三種經旨于此二

唯識門前二等者能詮所詮也此二教體不離識所

變也經云三界唯心萬法唯識故知能所詮法皆從

天台止觀

八音指取老  
柔順和適  
不竭

識變本質影像之異者謂以鬼生為緣故於妙觀察  
智淨識演出八音四辯之聲教名本質教無生由佛  
聲教為緣故於自心變起影像而緣名影像教斯乃  
眾生諸佛互為增上緣也唯識云展轉增上力二識  
成決定若對五教通以四句揀之謂唯本非影影法  
小乘唯影非本終教亦本亦影始教非本非影顯教  
具足四句圓教云三歸性門前收差別之教但唯一  
識今明此識但是一心一心即真如也如水成波波  
全歸水故圭山云識如幻夢但是一心四無礙門即  
事事無礙法法相起生死真如要一貫方為極唱  
夷舟

礙

六所詮  
宗趣

心境下正顯無礙之相也心即唯識門境即隨相門  
理即歸性門事即重指隨相唯識二門要成句故重  
言之也此之三門即一論三即三而一互相依倚互  
相無礙應知言色時一切皆色一切是經舉識時一  
切皆識全識是經故得動止縱橫無非教體也以  
心法有二門故者出所以已故者所以義如上心境  
理事無礙者由一切法不離真如生滅二門故又此  
二門全即一心故歸性即旨如門隨相唯識即生滅  
門二門不二即是一心故得支徹無礙也六所詮宗  
趣初標章一部所崇曰宗宗之所歸曰趣然今家明

八音極取也  
柔恬一和適  
不竭

識變本質影像之異者謂以眾生為緣故於妙觀察  
智淨識演出八音四辯之聲教名本質教無生由佛  
聲教為緣故於自心變起影像而緣名影像教斯乃  
眾生諸佛互為增上緣也唯識云展轉增上力二識  
成決定若對五教通以四句揀之謂唯本非影顯法  
小乘唯影非本終教亦本亦影始教非本非影顯教  
具足四句圓教云三歸性門前收差別之教但唯一  
識今明此識但是一心一心即真如也如水成波波  
全歸水故圭山云識如幻夢但是一心四無礙門即  
事事無礙法法相觀生死真如要一貫方為極唱  
疑

夷沙

心境下正顯無礙之相也心即唯識門境即隨相門  
理即歸性門事即重指隨相唯識二門要成句故重  
言之也此之三門即一論三即三而一互相依倚互  
相無礙應知言色時一切皆色一切是經舉識時一  
切皆識全識是經故得勤止縱橫無非教體也以  
心法有二門故者出所以已故者所以義如上心境  
理事無礙者由一切法不離真如生滅二門故又此  
二門全即一心故歸性即旨如門隨相唯識即生滅  
門二門不二即是一心故得支徹無礙也六所詮宗  
趣初標章一部所崇曰宗宗之所歸曰趣然今宗明

六所詮  
宗趣

宗若望天台五重玄義即合體宗用三科如來藏是  
體非自非果修首楞嚴妙定能取於體通目通果是  
宗惑業消滅起大神通是用若欲會者圓融之教開  
合顯齊彼以即一而三故體宗用分以彰修性之殊  
此以即三而一故三法今說乍似相反其實相成初  
統論諸教統論等者吾教自淺之深皆以回緣為宗  
儒則宗於五常道則宗於自然佛則宗於因緣一言  
因緣有內有外外即如以種子為因水土人時為緣  
而芽得生又如泥團為因輪繩陶師為緣而器得成  
內目緣者然有世間目緣出世間目緣世間者十二

回緣也無明為因行支為緣名色等方得生起若出  
世回緣者即自性本覺內熏為因師教善友外熏為  
緣則能成就佛果是知吾教淺深雖異回緣是同如  
佛以願力為因須假度生為緣若無眾生佛不說法  
然有四種不同一曰緣故生死成壞涅槃云我觀諸  
行生滅無常云何得知以回緣故知二曰緣故則空  
故龍樹云諸法不自生亦不從他生不共不無因是  
故知無生三曰緣故即假如鏡像水月等緣會不得  
不現四曰緣故即中若言不從回緣即是定有定無  
則墮斷常之過故中論云巨遠所生法即空即假即

有元  
延元

中然因緣是一由四人觀之直其下智觀故得聲聞  
菩提中智觀故得緣覺菩提上智觀故得菩薩菩提  
上上智觀故得佛菩提故知佛教因緣收盡宗途五  
者一隨相法執宗即小乘諸師依阿含等經以造婆  
沙俱舍等論二真空無相宗即龍樹提婆依般若等  
經以造中觀等論三唯識法相宗即天親集著依深  
密等經以造唯識等論四如來藏緣起宗即馬鳴堅  
慧依楞伽等經以造起信等論五圓融具德宗即華  
嚴宗天親菩薩造論解釋今經約文廣略當四約義  
尊勝應五別顯今經中初擬他解初然注偏計等

者如夜見繩迷謂為蛇蛇豈有實但是情有夜見  
木謂之為鬼亦復如是偏計在法亦爾情中則有理  
上元無如病目見花花實無故唯識云由彼彼偏  
計偏計種種物此偏計所執自性無所有金剛云凡  
所有相皆是虛妄起信云一切諸法唯依妄念而有  
毫別若離心念則無一切境界之相等未審今經之  
中還有此文否故注云如虛空等下云見與見緣如  
虛空花本無所有等妄為色空等者下云本是妙明  
無上菩提妄為色空及以顛見如第二月誰為是月  
又誰非等注依他等者前約體無故云空今乃假

妄情一念不生即同於佛也。則汝心中者下云則汝  
心中演若達多狂性自歇歇即菩提勝淨明心本周  
法界不從人得等旋流無妄者下文據圓通文也彼  
云今此娑婆界聲論得宣明眾生迷本聞循聲故流  
轉旋流復無妄等佛者只為情生智隔想變體殊  
若乃忘情與佛平等即同如來者下云若能轉物即  
同如來身心圓明不動道場於一毛端現寶王刹生  
微塵裏轉大法輪方便易成就者下云頂禮如來藏  
無漏不思議方便易成就堪與教阿難及末劫沈淪  
等三緣等者下云汝但不隨分別世間業果眾生三

得相似修行  
曰定具戒初  
任曰道具戒  
依道修自  
戒德具足也

種相續三緣斷故三因不生等永絕輪回等者業惑  
纔消輪回自絕故圓覺云知彼如空花即能免流轉  
若得妙發等者下云若得妙發三摩提者則妙常寂  
尚無不殺不盜不淫云何更隨殺盜淫事有無二無  
者即有殺盜淫無殺盜淫俱無也下云有名鬼倫無  
名天趣有無二無無二亦滅等起大神用者三惑二  
死既亡三智五眼圓發性德妙用自此而彰也不須  
天眼等者三漸次下文云是修行人先持聲聞四棄  
八棄執身不動後行菩薩清淨律儀執心不起禁戒  
成就乃至云是清淨人修三摩提又母肉身不須天

淫盜殺等  
能入寂隨

三惑  
二  
一  
天

又



眼自然觀見十方世界觀佛聞法得大神通安樂者  
得禪定樂也又得涅槃常樂我淨之樂身心皎然等  
者下云阿難與諸大眾蒙佛開示慧學圓通得無疑  
惑俱白佛言我等今日身心皎然快得無礙等自在  
者不著涅槃生死也一為等者下云我以不生不滅  
合如來藏而如來藏唯妙覺明圓照法界是故於中  
一為無量無量為一等二別五對者一以說教為宗  
義意為趣二事法為宗顯理為趣事即義中所詮三  
科五蘊破妄顯真等事也詮此事者為顯理故三理  
境為宗修行為趣境即所觀真理為對能觀智故稱

之曰境四以修行為宗藏體寂滅為趣五以藏性寂  
滅為宗起大神用為趣相由者由教故有義由義故  
顯理顯理故修行修行故趣寂趣寂故起用起用故  
出假利生其猶於鏡始明影物對像現今二隨要  
釋中初約解行許示者經云有三處提名大佛頂具  
足萬行等徵解者却反徵問出家本懷也經云汝我  
同氣情均天倫當初發心於我法中見何勝相頌捨  
世間深重恩愛真至第三卷經終盡是開示阿難圓  
解二約修證雖獲等者即下請行之文下云我今猶  
如旅泊之人雖獲大宅要因門入等然據今文然有

三重謂解行證今示下經但引解行之文而不引趣  
證文者意云行成必證事可知也又入通能所行證  
雙該也若欲具明者應云解如來藏為宗謂佛許示  
真修却約心見微解行首楞嚴定為趣故下請云雖  
獲大宅要因門入等次修此真定為宗證彼藏體為  
趣下云我以不生不滅合如來藏等七教迹前後集  
者即結集此經之人也約類總為一部者雖非一會  
所談而其所詮法義相同故合為一也如人說事聞  
者有疑遇他事故不違咨問及後再面方獲咨詢以  
決前疑也今亦如是時雖不同只是一經之事如花

矣

嚴七處九會但一經耳匿王致疑者叙外道之說疑  
身死後斷滅也下云我聞迦旃延毗羅胝子咸言此  
身死後斷滅名為涅槃等阿難疑問者下經佛云一  
人成道依正咸真今佛成道何故復有地獄餓鬼畜  
生等道乃至舉琉璃王等星比丘生身陷獄為有定  
處為無定處等誅釋種者琉璃幼歲於釋摩南家學  
射其家新建一堂欲請佛琉璃幼孩入中作劇由是  
釋種以言罵之曰汝是何人輒汗我堂琉璃大怒告  
左右曰待我為王必須語我我得報之後為王果誅  
釋種村為此惡必招禍報遂乘船入海至中流間業

琉璃王誅  
天相之

五十二

火四焚直入地獄今此大意云第二卷中匿王在座  
請問及匿王崩琉璃為王方誅釋種今既舉琉璃陷  
獄為問驗知隔曠時遙非一會一時說也二定文之  
部屬耶輸受記者引文證是法華後也下云或得出  
纏或蒙授記出纏即登伽證第三離欲果授記即耶  
輸已曾於法華會中授記作佛也持地等者下云我  
聞如來宣妙蓮華佛知見地我先證明等即如經普  
明品終云今時持地菩薩即從座起前白佛言世尊  
若有衆生聞是觀世音菩薩品時衆中八萬四千衆  
生皆發無等等阿耨多羅三藐三菩提心應身無量

者既云應身無量此即是入無記化化禪能普現色  
身也經云以佛道聲令一切聞也顯露入實者下云  
了然自知獲本妙心常住不滅等又若不歷僧祇獲  
法身又請十方如來得成菩提妙奢摩訶等既請佛  
行開權後經理無惑也盡證圓妙者如最初陳知云  
妙音密圖得阿羅漢優波尼沙陀云塵色既盡妙色  
密圓等此皆住持如來三德祕藏圓妙可知也俱醍  
醐者今經既在法華後說故知以醍醐為教相也若  
時若部若教若人悉圓極也若不明終顯圓三俱是  
圓極並無優劣而作淺深解者即疏主判云正唯終

中宗通隋封高祖  
祖為唐公國子  
大原自高祖  
皇景宗九子  
二至二百八十九  
名中  
宗即第五主  
名彭亨高宗  
分七子

教大乘經旨及法華後意也明教者來之八傳譯時  
中初明翻譯制止道場者道場即寺也漢世名寺隋  
朝敕改天下寺宇為道場改道觀為玄壇邊境者邊  
方成邊之人也中宗者廬陵太子也高宗之子則天  
親毓二十八上登大寶之位後被則天毀位敗於房  
州廬陵郡後得仗相犯諫遂陵却詔回存外寶位恰  
當長安三年中宗即改為神龍元年也正月升位二  
月即敗房於嶺南知銓司五月遇此三歲對譯茲  
經二叙流傳大通即北神秀和尚也灌漣即縣名也  
二叙異同然據譯場中有證梵義證梵文讀梵本有

總翻新本  
場有十人也

傳語證譯證義今般刺密帝是傳語之人雲峯是翻  
梵為華之人房相與迪索即受其語以書之也必習  
其辭也二會通可見

首楞嚴經義疏釋要鈔卷第一

南無光明天王菩薩

極

仙六也

迦葉逼阿維六種實吉羅一汝請佛使女山家故正  
法五百之表微應識吉羅阿難我味橋岸故三  
談仙皆有四無名一非也迦葉之違仙意故托也二佛  
入滅恒河水不取托吉羅也阿難是托五百乘車者  
水流阿說不取也葉之佛有神力能令其水清取不供  
是托吉羅三仙在世吐告世言我有神力可任一却平  
亦減一切耶如是再三問汝不答故疾入涅槃是托吉  
羅阿難非有我惡心魔蔽口故不答也四汝棄捨所  
便伽梨衣以足踏上托吉羅阿難時有大風天人助  
我故令五仙陰我相般妻吐示女人是可耻又汝侍者  
而不我托吉羅阿難我不欲令女人見相像德為天

首楞嚴經義疏精要鈔卷第二

宋朝天記中人也

長水沙門 懷遠 錄

九通八名

題下

十九字別經

字通言通

諸經

題名

自是至  
九通釋名題中初正題然此一題凡二十字有磨梵  
具通別梵言摩訶比云大佛陀云覺鳥瑟尼沙云頂  
此之三字即總指性淨明心為一經正體也心性雖  
離名相為益物故須立強名夫名能召法尋名可以  
識體譬如目指可以見月又經云信諦有名無實義  
第一義諦有名有實義今談實諦立乎妙名其宜者  
我法性常住周備含容曰大下云空生大覺中如海  
一過發本有靈知曰佛下云性覺妙明本覺明妙等

本具出生妙用曰頂下云不動道場徧能含受十方  
國土斯直指一心法體本具三德妙常是心佛衆生  
之本性一切諸法之親依是妙定之所顯是現化之  
元基湛寂明圓常住平等包萬有以無餘吐十方而  
發現衆生迷故目前不辨日用知華嚴云法住徧  
在一切處一切衆生及國土三世悉在無有餘亦無  
形相而可得下經云常住真心性淨明體又云無始  
菩提涅槃元清淨體由是迷之即為生死為煩惱為  
結縛悟之即為菩提為涅槃為安樂解脫名秘密藏  
大即法身佛即般若頂即解脫能超絕二死故以頂

三經 圭峯宗密尺台妙三經指法

純仗靈心

及易

三樣不取  
實相  
觀照  
三心

三止  
三解  
三體  
三觀  
三法

三解脫  
三無相  
三無作

對解脫然此三字須約修性離合釋之若約性者即  
離義謂本有三種三理元徧為性三也後如來下即  
全性起修如來密因修證即妙三觀為三般若菩薩  
萬行首楞嚴即妙三止為三解脫即修六也故不二  
門云離謂修性各三然此九法三三相冥祇是三法  
三無別三體即是一九一難思方彰祕妙故我如來  
四十九年說教蓋為開示衆生此之心性故下序云  
一切衆生皆由不知常住真心性淨明體用諸妄想  
故受輪轉故知一經首題只是總明三法如是我聞  
已下即是別明三法若得此意一經之旨思過半矣

妙果作

五乘  
三乘子入天  
三藏声同  
三三三三  
三通通三  
四通教司  
五三一廿廿

若以大佛頂三字自論修性者即是合義大即性德  
法身佛即修德般若頂即修德解脫修性融通不思  
議一名大佛頂不二門云合謂修二性一如來已下  
即是別顯圓頓修證之相以此二義釋之理無不盡  
明長水何得不作斯釋答文異義同尋疏可解  
云多陀阿伽度此云如來即乘如實道來成正覺上  
真下顯三身備矣梵語散脂醴都此云密因約教則  
秘密首楞嚴但波心誦持自然成德約行則圓修定  
慧非五乘七方便所知故曰密因又密是三德果因  
即圓定慧修圓定慧趣三德果故曰密因然初心能

隱覆真意  
相不顯說

了森羅萬像即空假中皆是自己心性故曰密因然  
則見有自己早隔千山豈況更存心外之法如斯體  
達至近至妙一經宗旨無出此也涅槃云復有一行  
名如來行修證者修圓因證圓果已了義者稱實究  
竟之談非是有餘覆相之說善學者具云善提薩埵  
此云大道心眾生上求大道下化眾生萬行首楞嚴  
者由修妙定萬行自圓達事實相名事究竟法華云  
唯佛與佛乃能究竟諸法實相經即通號通一切故  
然具教行人理云七種立題此徇人法得名孤山以  
頂字為喻即具三為目疏二初總顯意經有下假設

具足經大方廣  
佛華山經上三  
字法佛人花  
喻

法中諱  
知山花  
宗造  
解益  
乃人





即如來即果有佛頂義也至極無上者如上教理行  
果四法皆至極無上也二若以下全約理法配體大  
即常在心體也起信云摩訶衍者一法二義所言法  
者謂眾生心是心則攝一切世間出世間法依於此  
心顯未摩訶衍義靈照等者心體本來靈明鑒照無  
有九界染礙之法故曰絕諸妄想自性顯照者當體  
鑒覺故起信云所言相大者謂如來藏具足無漏性  
功德故所謂自體有大智慧光明義徧照法界義真  
實識知義清涼不變義常樂我淨義等隨緣現益者  
即體具性德無方妙用也隨彼根熟眾生現真應二

隨

報身

休相用

二有不定性  
三有不定性  
所開括

身作真顯兩益故起信云三者用大能生一切世間  
出世間善因果故諸佛所師之法者無一佛而不依  
此證菩提也經云諸佛所師所謂法也以法常故諸  
佛亦常二如來下配下諸字顯了宣說者無覆相故  
究竟利侘者揀三無二有故又不令得權小之樂故  
然此八字即顯圓人圓行圓理圓教即天台四一之  
義也云諸菩薩下約因修配後八字此定為諸三昧  
總領能攝一切行故故曰萬行首楞嚴疏引下經雙  
證上義也下云過去諸如來斯門已成就現在諸  
今各入圓明次廣釋中初標當體者非是形對小法

而受大稱涅槃云譬如虛空名為大空不因小空名為大空涅槃亦爾不因小相名大涅槃此是絕待之大故曰當體受稱佛出無增佛滅無減只常十方無外且徧二釋中初釋名揀小名大者彼欲揀異小乘故曰大乘百法論今言大者體性周徧無不含容非生非滅無去無來不掛脣齒不涉有無但以別無若目強受大名故起信云從本以來離言說相離心緣相畢竟平等不可破壞惟是一心故名真如二顯義豎窮三世者世是遷流造作為義但是有為皆披三世所遷今此常心窮徹三世而三世莫之能易惟此

元於諸法者依此建立諸法也下去一切因果世界微塵因心成體今經常徧者下去常住真心性淨明體又云了然自知獲本妙心常住不滅又云汝元常故受輪轉又云無始菩提涅槃元清淨體又云無為起滅等即常義也又云妙性圓明又云清淨本然周徧法界又云十方虛空生汝心內猶如片雲點太清裏又云空生大覺中如海一漚發此皆徧義也仍具三義者體相用也性即體淨即相明即用又無始菩提即相涅槃即用元清淨體即體諸可例知云釋佛頂初標佛即覺也頂即究竟也故曰佛頂究竟覺

也。初本覺絕妄想者，體既本來靈明，即無無明暗昧。無暗昧故，絕諸妄想之法也。此則本來清淨，非適今也。故起信云：「從本以來，不與妄染相應，即空如來藏。」亦名自性清淨心等，具足無量功德者，本具性德三千之法也。即起信自體有大智慧光明義等名，不空如來藏也。寂故空，藏照故不空，藏寂照不二，二藏體一名為本覺。二始覺依本覺有不覺者，覺性本明，由不如實知，故忽然念起，即成無明。無明不覺也，依不覺有始覺者，若無不覺，無明何有？始覺可得良由，不覺流浪生死內，假本覺資熏外，由知識教道從此悟。

我胸

八十一卷  
法報

迷成悟，乃彰始覺之名。論云：覺知前念起惡，能止後念，令其不起，即始覺初起也。三究竟覺，始本不二者，謂極果之時，惑障都盡，智照無用，遂合歸體名。究竟覺藏性顯現時者，即前本覺藏性由始覺而究竟顯也。三結二約現事，釋既因佛頂放光而說教行，故以現事目教行也。三釋如來知者，常也。來者合也。即始覺智合本覺理，故曰如來。此報身如來，然有三身若云：無所從來，亦無所去，故名如來。即法身如來。若云：乘如實道來，成正覺，即報身如來。若云：從真如海中流出，即應身如來。三身相即，方是圓談。今雖約報上

真下應三身足矣下說教行俱約諸佛者下云即時  
如來從曾萬字涌出寶光徧灌十方所有寶刹諸如  
來頂又云十方如來同一道故出離生死又云十方  
普佛世界微塵如來異口同音告阿難言汝欲識知  
無上菩提寂靜妙常亦汝六根更非他物等又云十  
方薄伽梵一門斯顯一心一智佛佛道同也四釋  
密因約行中具空假中者以此定是不思議妙三止  
一體真止是即空二便緣止是即假三息二邊分別  
止是即中即一而三即三而一非一二三而一二三  
不可思議止即是觀名偏意圓故也此圓三止圓照

點水 三水心  
火連火心  
畢竟緣撲心  
又章語也

三諦空即三諦俱空一空一切空假即三諦俱假一  
假一切假中即三諦俱中一中一切中非謂先空次  
假後中故曰即是一心此定成時五眼三智一念開  
發故龍樹云三智一心中得非縱者不同點水之縱  
非橫者不同烈火之橫不並者非合也不別者非散  
也諸佛同此法門者過去諸如來斯門已成就現在  
諸菩薩今各入圓明等五釋修證緣即緣教作理比  
度生解未能親證三德密藏即是地前菩薩唯識云  
現前立少物謂是唯識性以有所得故非實住唯識  
真即分破無明親證密藏依真如實理而修名為真

三智印  
道行  
王眼  
天卷  
法眼

修即地上已去菩薩也唯識云若時於所緣智都無所得余時住唯識離二取相故然今疏中且約一代佛經總說故以地上地前對二修也若的就今經所論即前二漸次為緣修從第三漸次證法忍去為真修也天台圓教住前為緣登住為真地住至等覺皆名分果惟妙覺名滿以遠離微細無明故所修所證俱大佛頂者因果俱法界也普賢觀云大乘因者諸法實相大乘果者亦諸法實相如觀音圓通者下云初於聞中入流亡所乃至空所空滅即緣修寂滅現前即真修六釋了義了義者顯了宣說也又了者究

初地

史以少若海

二卷

大般若說也  
度想行一亦有  
八十二科遺落  
此經提最執  
故前示真  
實  
涅槃經中  
首標三昧者有  
五種名五首標  
三昧二夫解者  
以四密三昧三夫  
全則三昧四夫  
子以三昧者何  
住隨其所作也

竟也即究竟稱實說也覆相者隱覆真實之相而不顯談也如般若經始自色心終于總智一向遺蕩若今經則節節明示真實如云此見及緣元是菩提妙淨明體又云生滅去來本如來藏又云其性真為妙覺明體又云菩提涅槃元清淨體等盡理極談更無隱覆也勝義中具勝義性者勝即空義也於空而見空實性故曰真勝義性也七釋菩薩具多義者以此妙定具一切定是故修之則無行不偷八釋首楞嚴中初翻名究竟堅固者修此定時五蘊三科一切事法咸即實相故曰究竟不為煩惱動亂能盡微細無

明故云堅固二釋義觀法如幻者得如幻三昧也了  
九界法絕待如幻故於法自在者即王三昧為諸三  
昧總領曰王不為六塵煩惱染縛曰自在一切眾生  
為法所縛故於法不得自在下云從無始來迷已為  
物為物所轉若能了物則於法自在下云若能轉物  
即同如來二殊勝者於同體法性起慈悲二德也下  
云一者上合十方諸佛本妙覺心與諸如來同一慈  
力二者下合六道一切眾生與諸眾生同一悲仰佛  
母者諸佛皆依此修也蓮華者離染清淨然並妙定  
之異名也初正出體此三昧偏就妙止得名是解脫

一念即天明  
為性空  
公而元名  
為相空

故以寂用為體既是圓妙三止必須齊照常俱豈不  
即是妙三觀耶觀即般若德即照用為體故知慧非  
定則無以窮其照定非慧則無以深其寂寂照相資  
亦盡其妙染淨都盡者染即六道凡夫淨即三乘賢  
聖今融九界咸會實際故曰都盡又九界為染佛界  
為淨形對染法故說為淨今九界之染既亡佛界之  
淨亦遣淨用顯者成圓明淨妙也解能詮初就事釋  
法者任持自性執生物解也苟非能詮任持所詮義  
理莫顯詮顯性相者詮辯理事分明令眾生亡其相  
而會其理也又相即性故諸法絕待性即相故法法

擬持也意

擬然舉一全收自在無礙經能持義令不散失似線貫花無飄散也不顛墜者由經說故知惡憤若知善受樂故無顛墜三途二死之患也二約理釋初惟就藏體釋心性在纏出障無增無減曰常凡聖通為體性曰貫含容具足色心潔淨之法名稱論云是心即攝一切世出世間法二徧一切法但於一切物上起解悟心即為經也如古人見桃花而悟道因檐柴以達性但取得意入解便名經也亦具四義者良由理具方有事用理既具四事亦必然如水具德波亦具也若以義點示者但能於一切物上生於解心名法

具四義者一法二常三貫四徧見疏卷四  
杭天小壽師中於天台部回中  
延同人擔柴捧折後地即投梳也領之撲落非他物縱橫不是塵山河及大地全露法王身

抗天小壽師初隨天台部回所善請因隨新而作偈云

釋名及月  
邦支

新中印

世間相常本無去來曰常於事達理見法實際曰貫一色一香三千具足曰攝是知法法法法亦具四故得手不執卷常讀是經矣二別號初釋印度月邦者又彼國賢聖繼興如月照世也中印者彼國比皆雪山畫野分邦七十餘國統論其要惟五印土今揀餘四故曰中也或翻為不至者此國兵馬強壯所有怨敵皆不能至或翻為善勝亦云無害二釋道場施無厭者此龍能興禍福凡有所求雨水皆蒙殊應人感其恩施多寶物於池以報龍也緝興者自佛滅後六朝帝王相繼興建也六帝者一帝曰王為戀佛故造佛

佛滅後朝  
帝王相繼  
興建造佛  
監等事

此亦如

中宗也齊唐  
陵以狄仁傑  
諫亦付位  
歲星  
四四方星方  
三次四方三  
十二年方一  
四七年方  
四七年方

蓋二覺護王又造南伽藍三如來王建東伽藍四幻  
日王又於北造寺五金剛王造南伽藍六中印度王  
又造伽藍三釋灌頂五部者以彼土密言凡有五部

一東方金剛部阿閼佛為部主二西方蓮華部無量  
壽佛為主三南方揚塵部不空成就佛為主四北方  
寶部寶生佛為主五中央灌頂部毗盧佛為主三譯  
人中宗者隋封高祖為唐公因號大唐自高祖至景  
宗凡二十二主總合二百八十九年中宗即第五主  
名顯即高宗第七子也乙巳歲者是載歲星次子乙  
巳也般刺密帝亦翻為極量四方各有名者南曰象

般刺密帝

各有名者

鳥長國  
翻名

十別解

東曰紀西曰歐低北曰譯今言通四方語曰象胥者  
善四方語者別受象胥之號也正諫者以正道諫君  
也漢時名諫議龍朔改為正諫至中宗時復名諫議  
也二省者中書省門下省也潤色者以其才力潤飾  
使語言流美理味煥然也鳥長國者具云鳥長那此  
云苑昔輪王之苑囿也彌伽釋迦正云彌伽燦佉或  
翻為雲峯十別解文義疏二初分科準常三分者  
始自道安法師判一代佛經總為三分即初中後三  
善也初善生人信心即序分彰說法之由致中善生  
人慧心即正宗分暢本意之玄門後善生人傳心即

十二



序正流通

三取一

證信發起

二序

發起

流通分繼遐方於萬古此之三分真符西域今古同  
 邊也從如是我聞至歸來佛所即序分從阿難見佛  
 頂禮悲泣至不戀三界是正宗分從阿難若後有人  
 至作禮而去是流通分二隨釋經分三段初序分疏  
 二初分文二隨釋二初證信序二發起序證信者六  
 成就也顯說聽時處一一分明以證非謬令物生信  
 故亦謂之通序經經皆有此言故或云經後序以佛  
 說時未有至結集時方安立故然亦可謂之別序以  
 經經如是等言茂深異故發起者則以事相表示發  
 起正宗法義也或曰別序謂經經發起別故如法華  
 光金剛剛乞食涅槃繫勸人令問等或云經前序謂佛

阿難阿難

將未便之法久

在世以是如

未分半座迦葉

三行過時太

多云

阿難四時真

法定長之心耶

如金剛不持指

迦葉之世

年盛持南

智等智持

古記佛屬

先自發起後方說故或曰通序以經經皆有發起故  
 證信疏初立由由阿難問者謂佛將欲涅槃倚臥雙  
 林告阿難言吾今背痛阿難問語知佛涅槃悶絕愁  
 惱有尊者阿泥樓豆即阿那律告阿難言汝是持佛  
 法人且須裁抑如來今日即有明日即無汝當往問  
 後事阿難言何謂後事阿泥樓豆教問四事阿難如  
 教往問一問世尊在日以佛為師世尊滅後以誰為  
 師佛令以戒為師二問如來在日依如來住如來滅  
 後依何而住佛令依四念處住三問惡性比丘佛自  
 調伏佛滅後如何調伏佛令梵增治之四問趣益

結集下

迦葉并尼子  
如面如淨馬月  
眼若青蓮花  
似法大海水  
入阿難心

後來理宜結集一切經首當置何言佛令安如是我  
聞等言故云由阿難問佛令置之二立意斷疑者謂  
佛滅後諸阿羅漢各欲涅槃諸天王等心自念言衆  
生有病誰當治者即禮大迦葉尼自言大德知否法  
海欲竭法船欲破法城欲頽法幢欲倒當以大悲建  
立佛法於是迦葉受請諸聖弟子得神通者皆來集  
會共一千八百唯除阿難餘皆羅漢迦葉牽出阿難告  
言清淨衆中結集法藏汝結未盡不應住此仍備衆  
阿難六種吉羅之罪阿難慚吐一一悔悔未斷結使  
靡不精誠朗然大悟三明六通作大羅漢却至窟中

大衆起疑

白迦葉自提  
倡諸佛弟  
子若念於  
法報恩思  
莫入火火

又  
如來弟子且莫  
火火馬神通者  
去赴結集

如是成同者

禮僧足已大衆乃請阿難升座結集纔升座已未發  
言間感得自身相好如佛於是大衆遂起三疑一疑  
佗方佛來二疑如來重起說法三疑阿難成佛纔唱  
如是我聞等言三疑頓息息詳者同是羅漢德業頗  
齊若云自言理宜喧譁總言我從佛聞即息詳也異  
邪者外道經首皆云阿憂阿憂表告今云如是等言  
即異邪也二科定經文初說經時處經如是者所傳  
之法也我聞者能傳之人也一時者機理契會之時  
也佛者說教之主也在室羅伐城者說法地也向下  
與大比丘衆等即同聞伴也然此六事亦隨五教不

四種我何有

知是我何有  
三世何有  
此

一時下

同且就今經如是者衆生一念即佛為如三科七大  
無非中道為是如斯如是是信圓融一實如是也我  
聞者我有四種我我無我無我我非我非無我聞  
亦四謂聞聞聞不聞不聞聞不聞不聞今經即以  
非我非無我不聞不聞為我聞也圓人了我即空  
故云非我即空而假性具宛然故曰非無我即中道  
妙義也不聞不聞者謂不聞不聞即中道妙聞  
也又我即是聞以能聞所聞俱法界故故使我外更  
無能聞耳根也所以但云我聞一時者亦五教異今  
取不思議一時也所謂非一非一切而一切即

佛下

四種阿難

大衆終大衆  
領一也

中道雙非雙照也佛者即應之法身佛也涅槃云吾  
今此身即是常身以應即法故說即無說法即應故  
無說即說理則非說非不說事則而說而不說若得  
斯意即於應身能了三身圓妙在者內住首楞嚴妙  
定迹住伐城精舍疏初釋如是二初合釋佛地論即  
阿難海與文殊結集諸大衆經也故云傳法菩薩然  
有四種阿難一賢二持三典藏四海賢即結集小衆  
持與典藏對始教海即終頓圓也然人祇是一隨教  
而立四名也初約人釋肇即肇法師也順則師資者  
信則師承資取其道不信則不師稟也二約法釋如

者胎合之辭是者無非之稱故云求離過非曰是二  
就此經克性說不動曰如等者若有生滅不可名如  
良以藏性無動故得名如若虛偽則不名是唯真  
實故方稱曰是二會妄說一切諸法本空無生滅等  
者下云汝猶未明一切浮塵諸幻化相當處出生隨  
處滅盡乃至云生滅去來本如來藏妙真如性淨名  
云彌勒如草木如等離一切等者約遮照解是也遮  
故離相照故即是遮照同時中道方顯更有餘義者  
注法華云如是者感應之瑞也如以頌機受名是以  
無非立稱衆生以無非為感如來以頌機為應故言

祇更有餘義

我同經云

富爾那末加  
利母因邪向  
皆咳迦即鳩  
陀捷也六師  
右心十五種  
三木者一切智  
道神通  
等也  
是三示各具足  
六所成十八示

如是長月三藏云如是有三一約佛明三世諸佛共  
說不異名如以同說故稱是二約法明諸法實相古  
今不易名如如如而說稱是三約僧釋阿難所傳望  
佛本教不異名如求離過非曰是等釋我聞初釋我  
般者謂於五蘊身上假立我稱要別自他備計者凡  
夫計身為我計諸法為我所有外道宗計者各宗邪  
見為我也即十八種九十六種等倫在止觀淨名非  
邪慢者異外道故非邪異凡夫故非慢二釋聞聽受  
者根境識三和合聲在可聞處方為聞也若約瑜伽  
須具八緣方得成聞謂根境識空種子潔淨分別作

三三

十五

永

唯



此名究竟覺也。二廣辨相初約三事。一自覺者竟知  
偏計依他如夢幻如空花。獨顯因成實性也。竟他者  
悟知十界依正互已无異。竟滿者自他俱究竟也。二  
仙地。下列十第。十第中有自他法喻等。具一切智。即  
根本智。具一切種智。即後得智也。所知煩惱二障。即  
二智所七惑也。業三智。而對又別。即一切智。為空智。  
新煩拙障。道種智。為似智。新塵。煩惱。一切種智。為  
中道智。斷无明。隨經論配。一。諸法性相者。如上  
教。又諸法性相。即性相二執也。一。諸法性相者。如上  
也。生自他共生。无因生。此四者。為性執。推換。四如。特

祇桓

二釋  
精舍

無生。故右為性空。若計有此空。可得者。為相執。推換  
此空。亦空。右為相空。如夢覺。即自行果。圓如花。開。即  
他他。功者。五。執。知所。初。終。指。祇。桓。者。梵。語。也。若。作。方  
言。祇。者。舊。法。師。曰。桓。即。林。也。祇。陀。太。子。林。也。以。古。即  
桓。字。字。園。字。同。用。也。二。別。解。初。執。伐。城。拳。城。者。棟。南  
橋。薩。而。回。也。豐。解。脫。者。多。五。道。仙。人。得。道。故。右。解。脫  
也。乾。勝。易。彰。者。城。有。勝。迹。易。章。明。也。二。釋。祇。桓。戰。勝  
者。即。生。太。子。時。王。子。外。回。戰。勝。也。三。執。精。舍。今。今。者  
非。廣。暴。者。所。舌。效。口。精。舍。須。達。買。園。者。須。達。即。彼  
斯。匿。王。臣。某。家。巨。富。志。見。娑。婦。至。王。舍。城。寧。止。珊。檀

那也其家中夜而起辨請諸餽須達問云大士欲請  
誰神卷云請仙須達問已身毛皆黑問云何未若佛  
卷云汝豈不聞狀種太子號素達多捨父出家无師  
自竟貪養癡尽擇大善投號之為仙須達云善哉本  
士所言仙者今在何許卷云在迦藍陀竹林精舍時  
須達多一心念仙天忽大明獨同白目弄光遂至佛  
所頭面礼足世尊即為如應說法得須陀洹乃請佛  
云惟願俯顧至舍衛城受我微供仙云頗有精舍容  
受我不須達云若見素願便當營辦世尊默然受請  
時須達備銀何和堪起精舍唯祇陀林最好安之道

卷之四

此種

引同門元五  
其文比未之牛  
有八尸又分尸  
之中可有二未

祇陀言我欲建立僧坊惟仁者園地建造祇陀戲  
言應以真金徧布其地園即可買須達便知取金祇  
陀云我國不賣云何取金時有陀天化作新立人云  
王既許賣矣須達云於是取金唯五百金問味徧  
祇陀云无上法王真實無上致使斯人輕寶如是請  
云金未徧者請於此處造立門樓使佛住遊園中林  
樹是我施之真功七日一時周備即執香爐請云唯  
願受我此處佛子大與如展臂頃至祇陀林令於此  
處說佛頂經也三劫與同別跡三初總叙天龍八部  
即說吃外明也八部者一龍二神三夜叉四乾闥婆

得初果後

語

五修羅六迦樓那七緊那羅八摩睺羅伽王臣菩薩  
殺起中說蓋誤人巧互其文也二科今三隨狀經文  
二節初卷與初標類奉教跡二初標類四初標  
矣字與大教論以七一教字字別者共也共一初時  
戒心見道解脫比丘及佛共此七一教言字也集令  
七一亦不字法花前誑同以是開顯之後唯共祇桓  
精舍外共最後畜範時共大集中道戒共常住真淨  
心共國無漏見共三德涅槃道共一不思議解脫  
故曰字也二教大內外有內即三藏教外即四章  
陀典九十五種者外通有六師每一人有十六法以

四章陀典一  
一讀誦  
二餘祀  
三歌詠

富國那  
二末伽利

三冊閣那四  
河審明五  
迦口鳩它  
六提陀也

四和食  
一方某  
雄食使

御一石  
下一農  
五升會  
使四方會

十五法教十五弟子師資合論有九十六內一道  
故云勝出九十五若以小行相對以行為正以小為  
邪今至國要亦可云勝出九十六種又七方便人共  
敬故云大通達權實法門放言多於國竟無而焉上  
首故云勝三教比丘高邪正命者邪即四邪五邪四  
邪者如作目女問舍利弗云汝食淨否答云淨淨目  
云下口食耶卷云否乃至問御維方食皆答云否舍  
利弗言姊我不隨是四種不淨食中我用清淨乞食  
活余淨目因問清淨法舍歡喜信解得須陀洹五邪  
者一計現異相二自託功德三石相吉凶四高志現

舍利弗問

茶



麻五說所得供養以動人心正命者不問淨穢乞食  
等者並法亦等也如是乞食者乞士無又怖廣者教  
真故元能隨樂戶宮故曰怖廣七支者身殺盜婬口  
喜言綺語兩舌惡罵也九十八使者即見鬼煩惱也  
約三果四諦見或有不八十八頌曰若下具一切  
慢疑身見處見也集賦蓋三見即身見處見道除於  
取邪見戒禁取也乃戒禁取也色無色三果  
二見詩共身處二見四使上界不行妻各係四使時感  
每果有二使由是三果共有八十八使見或此在見道  
中頌新即證初果又三果共有十使見或此果具  
貪瞋色无色各三慢也故見思合九十八也又若乾

除四使癡元的  
至五覺除元  
的故癡癡不  
元的在卷三  
癡元的  
三漏六  
漏生元故  
各有漏  
小等三有以

今經應以九界煩惱即是菩提妙用元心無惡可破  
故名破惡四釋衆說恣者說戒自恣也二釋舉數五  
人者陳如頌鞞跋提十力迦葉拘利太子三迦葉者  
優樓頻螺在火龍窟有徒五百那提在象頭山有徒  
三百伽耶在希連河有徒二百二總歎行德疏總指  
三漏者欲漏有漏無明漏也謂欲界四諦下各具貪  
瞋等十使煩惱合四十使除四使癡但三十六修惑  
於六根本中亦除一使癡但有五六根本即貪瞋見  
癡慢疑邪見也  
修合論有四十一名為欲漏又色無色界於前四十  
一使各除五使瞋見惑一使  
修惑一使每界但有三十六二界

羅漢有三  
種一時解脫

性念處觀者

多定少不顛倒  
如佛說修  
身觀是忠  
理新結是忠

解脫即信  
故不隔滅生

共念此觀定忠均未修

惠相心王心不說法人以正通新結之微此觀也

神道破美理  
顛倒破神通  
小石得三  
解脫一

泉念心觀  
印法性共念  
能觀也智境  
合身下法

若已下別觀  
所發心元等  
法辭文得此  
觀耐事能

二十五有

合有七十二使名為有漏三界共有十五使癡名無

明漏共有一百二十八使見思此約大乘說小則如

上九十八使由茲造業漏落三界然疏解羅漢三義

且約小說若稱今經應云害無明賊不受變易生應

受十界供此皆無疑者然羅漢有三一時解脫即信

行鈍根待時及眾緣具方解脫故然有二種一慧解

脫是人因中偏修性念處觀不得滅盡定二俱解脫

是人因中修性念及共念處觀得滅盡定二不時解

脫即法行利根此人不待眾具隨欲進修即得解脫

亦如上二種人三無礙解脫即聞佛說三藏教法修

解脫者論解印信脫煩也作法

緣念處觀發四辯才能具一切羅漢功德然若稱經

實談應偏解權實教文決定無疑名大羅漢二別歎

疏從佛口生者從言教生也從法生者從理作意之

所生也得法分者受用無漏法財也二十五有此出

涅槃經超地獄有得無垢三昧超餓鬼有得心樂三

昧等總即欲等三有然有界內分段三有界外變易

三有如華嚴說阿僧祇香雲即變易欲有百千禪定

無量心塵即變易色無色有細開即二十五有所謂

四洲四惡趣無想及那含六欲并梵天四禪四空處

須超變易二十五有方稱善超不為界繫者不被二

界業或縛也。二歎利他。五無利不現者。即堅入實報。方便同居。橫徧十方。諸利隨彼。彼根一一現益也。此經諸大聲聞已證三德。故能應物現形也。照而常寂。故不損滅定寂。而常照。故現諸威儀。二智堪遺付。隨從者常從。如來轉大小權實法門。廣大利物。故於今經。堪可遺付也。三戒可遵。依斷割重輕者。十方僧物。招提之物。或犯罪心境。一一皆能決斷。判割體用。輕重。使纖毫不盪。或此開彼遮。等無不明白也。四定能現化。化復作化者。入無記化。化禪於化體上。復化種種形類。皆如幻也。令彼度苦。即除報障業。即業障惑。

中意言。特知  
分覺利。故曰便  
習氣共斷。在  
證果。所以然故  
新正。便不新  
習氣。自于  
得度。先度  
它計。下殘  
果入住。玄門  
德。同作。歎  
德。心。性。

即煩惱障內。祕外現者。即內祕菩薩行。外現是聲聞。其實道聲令一切聞。方為至說。五結悲濟無盡。令脫分段變易。二生死苦。令證菩提涅槃。二無上樂。故云脫苦得樂。三列眾上首。疏六救。即豆也。胡豆即菜豆也。大勝者。膝蓋大也。佛令立論者。汝若論勝。甥可還汝。遂立云。一切論可破。一切法不忍。忍安也。佛問汝見忍否。思惟良久。不得一法入心。乃云。沙門著我於一負中。從茲負愧。低頭得阿羅漢意。云我答忍。即違自宗。以我立云。一切不忍。故若云。不忍。如何破。他於真心調柔。軟得法眼淨。二緣覺眾。然有獨覺。緣覺獨。

實。分。更。作。救。護  
二



不自盜非  
我定  
檀施鏡別亦  
近日增修  
作法以安未

六又修道安樂亦通延日自恣可延至八月十五日  
云菩薩三釋初全約所求覺果所度眾生以得名即  
全取他名有財釋次則分取他名有財釋第三覺悟  
智者分證真故情慮識者惑未盡故即依主釋限內  
者九旬中也將求密義者文通兩勢一則恣決心中  
所疑故曰密義二眾來咨求法義意在欲聞楞嚴了  
義法也二教演真乘非禪不慧者夫欲說法先須入  
定從定起說言無謬也為後軌者釋難也或曰佛常  
在定何用入禪答云要作後人軌則也佛有所為皆  
做効故金剛併緣入對面等無量義為一乘本者欲

寂寂鉢池是已散座而生

顯一乘先說無量義法謂從一法生二道顯三法乘

四果四故一無別一即無量而為一故以無量為一

乘本如淨名先說普集經等必有經目者但云深奧

略故不言也迦陵者具云迦陵頻伽此云好聲仙者

覆之也如云神仙神妙等外護者音初出在孺時

也或若角切云最勝者苑法師經音金匱中云如來

聲有八勝相一極好二乘軟三和適四尊慧五不女

六不悞七深遠八不竭妙吉祥者一切天人親近供

養即獲一切微妙慶瑞之事此菩薩是南天三橋薩

羅國梵德波羅門子尼拘樹下左脇而生生即能言

吉祥并端全  
陽慶陽十

如來八喜

雅子

伏藏金輪王  
生七寶自地  
伏入地中

相好如佛，有七寶，蓋行住隨身。又西域記云：此菩薩  
生時，有十種吉祥之相：一、光明滿室，二、甘露垂庭，三  
地涌七珍，四、地開伏藏，五、雞生鳳子，六、猪產龍蛇，七  
馬產麒麟，八、牛生白驛，九、倉變金粟，十、象具六牙。或  
翻濡首以河沙功德，濡潤法身之首也。此菩薩在北  
方，歡喜世界，作摩尼寶積佛。又是七佛祖師，無私不  
代者。此顯眾咸心伏也。若言伏而心不伏者，非真伏  
也。禮云：畏而愛之，鄭玄云：心伏也。三王臣請供齋者  
吾教，以不過中食為齋。齋者，齊也。齊其身口，故齋者  
熟食也。波斯匿亦稱和悅忘舉吉事者，於是之日不

卒哭者百  
日名

殷高宗對

若按臣與臣  
濟擇若調  
五味也為珍  
梅

樂歌也。禮云：哭日不歌，諱避其名者。禮以卒哭後諱  
名也。宮掖者，漢書曰：朱虛侯章從勃請卒千人入未  
央宮掖門。注云：非正門，在兩旁。若人之臂掖，法苑珠  
林音義云：掖者，庭也。策掖者，扶助之人也。即宮城內  
官之類也。十德一姓尊謂三皇五帝之裔。左貂右蟬  
之家，二位高輔弼，丞相鹽梅。向德三大富銅陵金谷  
豐饒侈靡，四威德嚴霜隆重，不肅而威。五智深即胸  
如武庫，權奇超拔。六年者，蒼蒼稜稜物儀所伏。七行  
淨即白圭無玷，所行如所言。八禮備節度，序世所  
式瞻。九上欽一人所敬，十下敬四海所歸。韓子云：重

元悅法師所  
三慈恩之所  
師在公家祖

厚自居謂之長者三品居財者居財百億上十億中  
一億下又守道下別約慈恩解居士也王藻云居士  
錦帶鄭氏注云道藝之處士也四慶喜無齋循乞二  
初歸園無請不隨佛受別請者佛召阿難為侍者先  
從佛求三願一佛以故衣施我聽我受二佛受別請  
聽我不隨三聽我出入無有時節佛讚阿難善哉具  
足智慧預見譏謙恐人云為衣食故給奉如來出入  
若有時節即不能廣利四眾也又具八不思議一不  
受別請二不受故衣三未斷諸漏入王宮見諸女人  
而無欲心四侍佛左右不覺失時五佛說三藏教法

所離不  
思修八

四  
分  
食  
時

金剛經  
如來心下  
一印心  
乞食十利  
布卷乞食  
中分各各

一歷耳根曾無遺忘六未得陀心知佛入禪出禪  
七未得願智而能了知他人現得四果後得四果八  
能請說所未聞法初正行平等以乞食日初分者  
暹明四分初諸天食時即丑寅卯時二人法食時即  
辰巳午時畜生食時即未申酉時四鬼神食時即戌  
亥子時今取初分人家正炊爨時故易得也色與體  
量應法度者色即薰作紺青之色或赤黑色體即瓦  
鍤也量即上三斗下一斗半中可知也南山云此矩  
周之量若唐則上者斗半下者五升乞食十利者一  
為攝受諸有情故二為次第故三為不疲厭四知足

利利旃陀  
西四四性

位 居午及信德  
釋 乃星印秘  
魁 會解  
旃陀羅

五為分布六為不耽嗜七為知量八為善品現前九  
為善根圓滿十為離我執故利利旃陀者略舉初後  
以攝中間二姓西國凡有四姓一是婆羅門此云淨  
行即守道自居二刺帝利此云田主即君臨奕世三  
毗舍此云商賈即貨遷有無也四首陀此云農人辛  
勤稼穡者田主者即賢劫初成天降人種因食地餅  
粳米男女既形各佔田土墾耕稼姦盜繁興無決  
斷者遂推一人世欽信者以為民主各輸稅財以歸  
此人因号由主旃陀正云旃茶羅此云嚴熾惡業自  
嚴行則搖鈴持竹為自標故魁膾者魁帥也膾切割

編六

祖 兼者小  
道 先祖贊  
天 兼此既心  
過 去本性計今  
性 比丘故翻

難 所心逐礼  
本 翻

也為屠割之主帥也仰効無遮印可者因佛命問維  
摩疾自述被訶故不堪任因佛印可故云佛訶也又  
淨名訶蓋承佛意故淨名訶即是佛訶也猜嫌者猜  
嫌疑惡佛有揀擇也又疑佛嫌我也隍者枯濠也有  
水曰池無水曰隍二示遇惡緣幻術者妖法也先梵  
天呪者指祖承也謂婆毗迦羅先師梵天說此呪也  
如云某人先稟說義翻本性者謂過去有婆羅門名  
蓮華實蓮華實有女名為本性今經又名性比丘尼  
約此義翻也然有三本摩登伽經一是漢世高譯為  
一卷二吳支嫌譯為三卷三東晉失譯然三本文辭

編六



四下食  
一水陸有情  
二同村行者  
三貧病者  
一食我養身  
口我行  
修低律  
乞食得之命  
衛得命施  
众僧街渡  
道方改

遍 遍

大同其具本云佛在給孤獨園晨朝食時阿難持鉢  
乞食分衛還祇陀林於其路次有一大池聚落人眾  
游集其上池側有女旃陀羅種執持瓶器來池取水  
長老阿難往到其所語言姊妹今我渴乏甚須見飲  
可惠少許女言我無所恪但吾身是旃陀羅女若將  
施者恐非所宜阿難言但時見施不且女留即以淨  
水授與阿難阿難飲訖還其所止其去已後此女即  
取阿難容貌等相深生染心乃至告母母即於舍以  
牛糞塗地布以白帶於此場中燃大猛火用一百八  
莖妙過迦花誦呪一周即以一莖投於火中其呪乃

至云若天若魔等聞我此呪急令阿難至此如此呪  
已阿難心則迷亂不覺詣旃陀舍等別解脫戒者梵  
云波羅提木又此云別解脫身口七支別別防非得  
解脫故百四所發者一白三羯磨也形願業體者形  
願業是能發通作無作止指作體即所發惟是無作形即身  
形屈申俯仰也願即立誓要期於此一形至三法竟  
時發生於身能為善種業通二義一發動身口營為  
造作名之為業二業即思業即運意也此總名作戒  
於正作時若淳重心作即有一類無作與作戒齊生  
即作俱無作假此二戒為因引生向後無作戒體也

即三番羯磨謝後無作戒體隨生也納在身中盡形受持此即形俱無作謂形滅戒共也亦名作已無作一成之後更無施作也此之戒體能清身心華凡成聖不與色心相應故曰非色非心非麤淨可見塵天之色亦非四蓋緣慮之心但是要擔造心領受之功熏納在身中以為生善息惡之基金依色心假建立也問畢竟體是何法耶答既云非色非心依色心假立故不可以形相求也譬如火燒坏器令堅實可用若求堅實體畢竟離器外別無堅實體相但有堅實功能亦或依有部屬不可見無表色為體若據結界

坎照

真言者作金剛橋囉刺不攝行

加三

真言者作金

則受刺不攝

行次中諱

長水

河難

五百生同作未

之地地行羅刹過之不得義亦無爽戒者警策三業止過防非也是故持則善法恒流曰肥犯則善法不流曰羸也應知不毀吉羅者沈疏結吉羅也既本無心呪力所攝縱然犯戒猶不為罪涅槃云藥狂呪狂貪狂本業狂因此四狂而破戒者我終不說是人犯戒况經明云尚未淪溺豈初果人而有犯耶三佛垂哀救三初齋畢歸園如來齋了忿忿迴園意在說呪解救慶喜媼逼之難問何不即就王宮說呪耶答王宮說呪衆有關聞藉緣得道詎在一人由是迴宜舉衆咸益又上首文殊領衆他適緣在斯人須至教遣

河難

疏釋文生死智明者三明中一也謂得此智明能知  
他人死此生彼不二天眼即天眼通見法不異故云  
不二又見涅槃生死一也啐啄者如雞抱子內啐外  
啄如鏡鑒物形對象生皆法尔也二放光說呪百寶  
者表具衆德也能破暗障故曰無畏光明千葉寶蓮  
者華表權蓮表實即千如權實法也佛頂無見故表  
體寂也光明衆色表相德也所謂自體有大智慧光  
明等蓮華是因故表用也修行發智會理意在成就  
妙果故也表大定智悲者頂定也光智也花悲也蓮  
華出水開敷見者咸悅以表無緣大悲拔苦與樂也

三遣呪往救見佛離欲者纔歸佛所便獲三果說圓  
通已增道損生成無學也二正宗分疏二初總叙意  
正請等者由茲正請正說解行圓彰故却此去為正  
宗矣經阿難悲恨請修殷勤等者已悟多聞是共故  
歸見佛率先請行其所請行惟是圓頓止觀一實大  
行欲令九界衆生咸會如來藏體故示邪緣以為發  
起奢摩佗者即體真止既是不思議止止即是觀名  
即空觀圭峯謂之泯相澄神觀起信云止者止一切  
境界相隨順奢摩佗觀義故三摩云觀即方便隨緣  
止名即假觀圭峯謂之起幻消塵觀起信云觀者所

謂分別生滅因緣相隨順此鉢合耶觀義故禪那云  
靜慮即息二邊分別止名即中觀圭峯謂之絕待靈  
心觀起信云以此二義漸漸修習不相捨離雙現前  
故以即一而三即三而一故得止即是觀亦觀平等  
故稱曰妙然奢摩他顯止體之靜三摩顯觀體之明  
禪那即彰明靜之二故此三法為一經之宏要是  
趣理之樞機阿難遭難良以闕是六道輪迴祇由迷  
此二乘纏空蓋緣偏是皆權著中實由異此圓人直  
至道場即同如來祇由得此疏釋叙偏共入流小乘  
初果也極果人者始覺究竟合本覺之人也極證法

少  
十一

大宋百二十八使  
見名  
清涼國市  
降伏鏡像  
魔取受中  
幻果

者所證究竟果也二辨觀行相中初翻名總指如圓  
覺經者彼經云由澄諸念覺識煩動靜慧發生身心  
客塵從此永滅便能內發寂靜輕安由寂靜故十方  
世界如來諸如來心於中顯現如鏡中像此方便者  
名奢摩他覺知心性及與根塵皆同幻化即起諸幻  
以除幻者變化諸幻而開幻象由起幻故便能內發  
大悲輕安此方便者名三摩鉢提了知身心皆為空  
礙無知覺明不依諸礙永得超過礙無礙境受用世  
界及與身心相在塵域如器中鐘聲出于外此方便  
者名為禪那二通示微妙三義祇在一心者祇是一

通相三觀亦前  
教之三觀  
凡三通相亦通  
曰恐是方便  
對方復曰不曰  
法在曰心就之  
在法通相樣  
通相云古具  
可鳥信也

心三義圓足實無前後亦一時體唯一法義立三名  
寂故奢摩他照故三摩非寂非照故禪那舉一即具  
三言三體即一如是妙修方曰楞嚴大定故龍樹云  
三智實在一心中得天台云即空即假即中然天台  
凡有三種三觀今揀異別相通相二種觀法故云即  
天台一心三觀也證涅槃三德者由修三止三觀即  
證法身般若解脫三德然則五眼三智無量百千三  
法無不證得也二別解方便二初淺深總示淺深雖  
異俱方便者約解約行或圓通或所歸即皆稱方便  
也三摩地云等持亦云正定方便為能入正定為所

先止有義

入也二別解中初約解釋了悟發菩提心者下云了  
然自知獲本妙心常住不滅又云願我早登無上覺  
於十方界坐道場如一衆生未成佛終不於此取泥  
洹示三觀者即威德自在章中明奢摩陀等三觀顯  
諸輪即辨字章中以此為首有七一前修止後修觀  
二前止後禪三前止次觀後禪四前止次禪後觀五  
前止後齊修觀禪六前齊修止觀後修禪七前齊修  
止禪後修觀觀為首亦七禪為首亦七又有單止單  
觀單禪乃圓修三法即二十五也既皆先須悟淨圓  
覺即是以解為方便二約行釋從聞思修為方便者

但取耳根順機易入為得最初方便從者隨順也若  
 初心隨順聞思修而修即是方便若違而背之即非  
 方便也二同時大眾俱欲飲聞聞所成慧如渴飲水  
 思所成慧如飢咬食修所成慧如服藥病除三慧成  
 就即生滅既滅寂滅現前於是住持秘藏受用法財  
 如蜂採百花成蜜依蜜而活人集萬行證真依真而  
 住願聞甘露法者喻所聞也甘露服之不死妙法聞  
 而常住收視者合掌低頭更無他騫也反聽者耳不  
 隨外聲也渴飲者無心睥睨聽者誰暇別觀入語我  
 中者意中現義方發於言今令採義而忘言得意而

資中長水

中全科長水

則頓禪一科置

塵業果表自化

心前直指

宗舟除

長水立三位

七四科正宗

捨義一覽無遺可謂至妙者也踊躍者歡荷之貌悲  
 喜者傷慶之深也三如來乘機廣為開演疏四初指  
 古判二明今判前五科開合之異者今疏妙解一科  
 即振公顯如來藏心妙行即振公修行方便妙位即  
 振師辨地位階差妙名即出聖教名殊今不明辨魔  
 者以魔業即是行所離故攝在妙行科中也後三段  
 者今趣生差別即振公趣生因果示禪境即振師陳  
 禪那現境并頓漸科也頓漸即禪中所問事也三明  
 去取今疏不從已判者過已揚人推動歸任也沒第  
 八者在則頓漸之外更有餘文收不盡也初顯如來

藏心是開圓解，失真心本妙，迷不覺知，於平等中枉  
受輪迴，輪迴無體，即是元常。故下文云：生滅去來本  
如來藏，妙真如性。如斯之理，佛若不說，眾生莫知。故  
托所難為請，以開一切群迷之圓解。次明修行方便，  
已去即依解發行也。有解不修，如貧數寶，解行相資，  
涼池可到。初中二初破阿難認妄迷真，顯如來藏中  
五初審其初心，二一問發心之始，同氣者書曰：孔懷  
兄弟，同氣連枝。孔者甚也，懷者親也。謂甚親兄弟，同  
氣相連也。天倫即兄弟也。詩云：兄弟天倫，即情愛均等。天  
然成其兄弟之倫序也。又均者同也。雖是堂從兄弟，

相似位

相似位

一念心

三精進心

四專心

五定心

六不退心

七回向心

八淨法心

入空修通位

有漏色身

情愛恰似同父兄弟一般也。疏：祖父相傳亦名同氣，  
者雖是堂弟，以淨飯與斛飯同，祖亦名同氣也。修行  
見愛者本雖正修，見愛忽生，尚為魔業。又在似位見  
愛未亡，是為頂墮。二答捨愛之緣。經梵言：吠琉璃  
此云不遠山寶去，楞伽山不遠其山，有此寶故。一云  
遠山寶者出須彌山頂，惟鬼神得之也。疏：暗不明者  
雖有大相不分明顯著，凡有七義不如佛相。一佛相  
明好，二分明了了，三不共處，四具足，五深入，六隨智  
慧行，不隨世俗。七隨遠離行，純是不淨者有漏色身  
具五種不淨：一種子不淨，謂乘過去業識種子攪現

相似位

在父母精血成故二住處不淨謂母胎中在生藏之  
 下熟藏之上常熏藏故三自體不淨合三十六物成  
 故所謂外十二即髮毛爪齒膠淚涕唾垢穢便利次  
 次有十二即十二皮膚血肉筋脉骨髓膏腦膜內  
 有十二脾腎心肺肝膽腸胃赤痰白痰生藏熟藏四  
 自相不淨九孔常流不淨物故五究竟不淨一旦命  
 終腫脹爛壞臭惡狼藉不堪見聞純不淨者誠不虛  
 也互生愛欲者若男胎於母起愛作妻婦想女胎於  
 父起愛作夫婿想故俱舍云九處命終心皆須生愛  
 想歌羅邏者梵語也或云羯邏藍此翻雜穢狀似凝

胎內七反

胎男則居左  
 胎向外胎女  
 別居右胎向  
 內心  
 九延胎印濕  
 化有相天相  
 有識天識亦  
 有相也

酥此胎中一七之稱也二七名過部曇此云疱三七  
 名閉尸此云凝結狀似熟血四七名犍男此云凝厚  
 漸堅硬故五七名鉢羅奢佉此云形位具諸根故六  
 七名髮毛位有毛髮爪齒生故七七名具根位五根  
 圓滿故五穀者黍稷麻苽豆也革者生皮也展轉此  
 者以閻浮金比四天王金閻浮金猶如聚墨展轉此  
 至夜摩天金夜摩金比如葉身金猶如聚墨  
 又以迦葉身金比如來身金迦葉身金猶如聚墨也  
 以愛捨愛者捨愛鹿身反愛淨質所愛之境雖殊能  
 愛之心匪別故圓覺云種種取捨皆是輪迴等蓋是



見相實有而發其心則生滅宛爾金剛云不可以三十二相見如來又云若以色見我是人行邪道淨名云夫出家是無為法無利無功德是真出家出二死家樓三德舍般若云無有如來為如來者苟能如是無見而見無發而發始為真正發出家心也今以發心出家故未盡善也初總彰淪溺佛言善哉者略讚阿難所述也雖離塵重亦甚為難故讚善哉未為真正發心故不重言善也當知一切眾生者總而言之十界無明眾生欲破阿難是妄先責一切眾生意顯一人既介衆多亦然佛慈無緣廣大若此初迷真不

知者無明不了也以不了故全迷三德成三道故所以枉受輪迴也性淨明體者性即法身淨即解脫明即般若意云若識性淨明心即無生死相續也二認妄認他虛想者認者執著也攀緣之心刹那生滅非本心源故稱曰他從緣暫有當處即無全由想象而生故曰虛想由迷不了但見隨塵想象之心認為自己心性此心緣會即有緣散即無如此不常安得保為真實下云若汝執恪分別覺觀為自心者此心即應離諸一切色香味觸諸塵事業別有全性等大似不識鏡體認象為鏡失之甚也若知象全是鏡象亦

起信論  
三心章

何故百劫同作此

善修之一切眾生一切眾生一造心惡業收斂我是大慈大悲

無遺然此所明約破妄顯為病重者直須打破執情  
拂除群妄的指性常令是非明白然後始可會妄全  
真若根利惑薄可指一念即是元常如世良醫隨病  
與藥故也三勸直語真發明性者發明真性也山根  
曰確也引證同一道者無一佛而不以直心得出生  
死也事直則理直也脫苦得樂者脫二死苦得二真  
樂也向理之心無別岐路者理既惟一能向詎差謂  
修無作正定離二邊邪曲故曰直也三心者起信云  
一者直心正念真如法故二者深心樂集一切諸善  
行故三者大悲心欲拔眾生苦故正念真如即向理

七處之指也

也二行根者深心大悲心即是自利利他也三結益  
四問其見愛二初問誰為愛樂者此正徵詰愛見兩  
門也前云我見如來三十二相等即是見也又云常  
自思惟此相非是欲愛所生是以渴仰從佛剝落是  
愛也指見謬稱者云將眼見也三空者人法及俱空  
二空單牒者祇言如是愛樂不言其見雙指者而云  
用我心目豈惟等者不了根識本空執為實有即迷  
法空也於此討有主宰即是人我見愛也皆由根識  
更非佗物者祇由根識妄生取著起惑繫縛不得解  
脫下文云汝欲識知俱生無明使汝流轉生死結根

廿二  
廿八

廿七  
百六

廿六

精勝  
清淨  
從本立名

八法  
味解  
心大

更非他物等五辨真妄二初推妄所在七一破內中  
初牒前以語意云若知心目所在二障塵勞斯可伏  
矣或可塵勞便是心目以染汗勞累故初引佗為例  
中異生識心居在身內意例佛心亦在身內佛眼在  
面例眾生眼亦復在面生佛既余我之心眼豈不然  
耶二指已結答故指浮塵者根有二種一勝義根即  
清淨四大所造屬不可見有對色二浮塵根是外四  
大所造屬可見有對色為勝義所依四塵者色香味  
觸也然二種根皆二具八法云面與身中心眼定處  
者面是眼所處身是心所處二破初問境內外討宗

危者喻既見堂內外法亦須然向下法今但見外而  
不見內法喻不齊所以討宗危墮二示益安懷妙莊  
嚴路者妙莊嚴是果路是因由修首楞嚴因路能遠  
趣莊嚴果海也莊嚴之路亦標宗歎德有三摩提名  
大佛頂首楞嚴王具足萬行標宗也十方如來下是  
歎德初引例正問亦有眾生者亦者別上之義也還  
更有人但見堂外不見堂內以否三合喻奪破三初  
正奪心能靈鑒內外俱緣者堂內堂外皆能緣也或  
可內是緣比量外是緣現量又心靈者汝心甚靈利  
於一切事靡不了知還有眾生先不見身中後方見

五藏六腑  
之要

外否腑藏者五藏六腑也。白虛通云五藏即肝心肺  
腎脾六腑者為五藏之官府也。即曾為脾之府。膀胱  
為肺之府。三焦為腎之府。膽為肝之府。大腸小腸為  
心之府也。二縱破瓜生等者。意云心肝在內。暗密難  
知。容許不見。祇如瓜生髮長等。連內及外。處浮轉動  
何以不見。三反責必不內知者。意云汝心定不能見  
內五藏六腑。將知心不在內也。畢竟居在甚處。又却  
見外昵者。近也。二結破境風外動者。楞伽云藏識海  
常住境界風所動。種種諸識浪騰躍而轉生等。此明  
由境牽生第六識也。即由法生故種種心生也。然慈

二在外

一

宗因喻者因明家  
人所立陳那并  
立老依論作如  
鬼喻三月以  
字三息也

因明家所立  
陣那并立之知  
摩訶薩三同  
六多一三息  
宗因喻者有難談  
曰辯此有一人曰  
庭松截

結破未指此心全是虛妄者。要引阿難種種推劃令  
情盡理窮不生倒執故也。由是直至下文七處徵心  
之後方始指云此非汝心等。二破在外初正立謝非  
立是者。謝執在內之非。立今在外之是也。初引喻領  
悟前非。所以者何者。意云所以此心不在內者。何謂  
也。此可立量領前在內之非云。心有法定不在內。故  
為宗。因云不見五藏。故同喻如室外燭燭不在室。故  
不能照室。心不在內。故不見五藏。二躡喻成立今義  
亦可立量。成今在外之是云。心有法定在外。故為宗  
因云見外不見內。故同喻如室外燈。室外燈照外不

又一人曰白松  
何  
四月  
月  
碍  
成  
程  
喻

守拘者竟討論

云我見守門夫

世徒何所求去

照內身外心見外不見內是義必明者此在外之義  
 必定明白請無惑也將請也此義決定如佛所談了  
 義教也正破初引例一多同飽問搏食者可搏握故  
 新云段食但有形段皆可攝也宿訓預者論語云子  
 路密諾孔安國注云宿預也孤山云凡齋經宿方食  
 待明相也故以宿名齋也如漢書名變為宿麥顏師  
 古云秋冬種之經歲方熟故云宿麥例如守狗路馬  
 蓋犬能守禦日夫名狗為守狗也二自他殊體各軀  
 命不同者雖皆羅漢其奈各有父母所生形軀壽命  
 不同也然一多之喻配合法上應隨經文而轉若以

一人喻心眾人喻身配下則心所知身不能覺二句  
 意云若許一人食眾人同飽即容汝身在身外知時  
 身亦能知又將一人喻身眾人喻心將配覺在身際  
 心不能知二句意云若一人食時眾人亦飽則許汝  
 身處有知之時在外之心亦知也二約見驗其相知  
 云何在外者心既在外如人自食不及他飽應須眼  
 見不及心知今既相知云何說言在心外耶三破替  
 根中初舉喻合法彼根隨見隨即分別者上隨者任  
 也下隨者逐也意云隨任眼根照一境時此心隨逐  
 根後便起分別也同喻不成者法喻不齊也此是因

根

明家闕量也。比量者，須三支無過，方能成立於法。今既同喻不成，即不能成立於法。既無同喻，即三支闕也。或有宗因無喻，或有宗喻無因，或有因喻無宗等，皆名闕量。今既喻則遠近俱見，法則但見山河，不見其眼，故不可以琉璃為同喻也。不覺隨語過，生者法喻不齊過也。二破中，初謂喻定其俱見，略牒者合云：如汝所言，潛根內，故猶如有人取琉璃椀，合其兩眼者，問答極成者，謂道理分明，兩家共許，故曰極成。今立琉璃籠眼之時，琉璃與境俱見，彼此分明，許可也。三縱見不見成，失若見眼者，牒計詞也。意云：我見

何所見

四明暗

境時亦見其眼，有何過耶？汝既云根取境時，心便隨根分別，今却敵對顯是所分別境也。二過者，不齊與相違過也。四破見內，初約見暗以成立。七竅者，眼耳鼻三雙及口也。初對眼不屬內，云何成內者，責破也。既在眼前，云何却稱為內？應立量破云：汝眼見暗，是有法定，非內，故為宗。因云：與眼作對，故諸有對境皆在前，故同喻如色空等境，凡所取境不離色空明暗。色空明三既在眼前，暗亦須在前也。二外室成，焦腑

汝處幽室是有法。此名前陳應汝焦腑為宗。此名後宗體，須以二句合，方成體。合云：幽室即焦腑。焦腑即幽室。將前掛後，將後掛前，方曰淨宗。因云以

二

二

詩

同是暗故同喻如汝所見暗二破不對初牒計奪破  
若離外見內對所成者阿難云我所見暗是閉眼所  
見暗室之暗是閉眼所見今如來將開眼之暗難我  
閉眼之暗有其交涉故牒云若離開眼外見之暗唯  
取閉眼見暗為內對所成者無執麻者翳人理長即  
就也莫如愚人擔麻遇金不取也何不見面者夫眼  
取境祇是向前今却反見身中之暗既能反見身中  
亦合反見自面若不反見於面亦不反見身中故云  
成則俱成破則俱破也二展轉縱破四初在空非內  
同他破自非汝體者謂此心眼既離汝身處于虛空

自然不是汝心眼體也又亦可作身體之體謂心眼  
既在空中即汝現前身體即非是汝身體也以是所  
見境故以無心眼故疏云二過即不在內及非汝體  
之二過也同喻如他者他人能見汝面非是內故汝  
之心眼能見面故亦應非內也二他見還同已體破  
佛亦見汝應是汝身者汝之心眼處在別處能見汝  
面故定汝身我亦處在別處能見汝面合是汝身疏  
設或不可等者反顯也理合有之但是文略也應立  
量云汝之心眼是有法非汝身故為宗因云在別處  
見汝面故同喻如如來如來能見汝面不是汝身應

五隨合破

此識略之三能  
變上一具數  
能亦及第八十  
思量能變所  
七十三之境  
能變前六十

知心眼能見汝面亦非汝身三根身互關能知破身  
若有覺眼必無知者處空之眼處必無知覺也五破  
隨合初引經成立前之四處皆以自已成立道理盡  
被除自此已去並是引聖言量而建立也由心生等  
是楞伽經三境者由不如實知成阿賴耶變起根身  
種子器世間也故起信云以有能見心故境界妄現  
境界風動能起識浪者由心生境不了虛妄全是自  
心執境外來起心分別故云能起識浪即起事識分  
別也論云以有境界緣故復生六種相等即思惟體  
者今我現起推度心之處所即於能推體便是我心

但有境處心即隨生也初破無體是心無體者既隨  
境有畢竟自無體性若實有體境不對時終不可滅  
一法云何合者論云染法染者一一法云何合染法  
染者異異法云何合是義不然者世間祇有六塵與  
十八界合今執無體有合大似執有第七塵與十九  
界合必無其理也應立量云隨境生心畢竟無宗因  
云無體合故如十九界與七塵合二破有體初正奪  
破汝所知心者有所了知也難同前破者內則同前  
在內理須先見五藏外則同前何不見面二破轉救  
心知非眼者意云心自具知非是眼見二破門但能

四二



通無礙見。須假人亦似浮塵眼根。但是見緣照了分  
別。須藉于心。故以死者破之。別破中。極有所者。如本  
觸左臂亦了了。知是觸左臂也。何體為汝者。心既多  
種。即成多人。以一心成一人。故於多人中。何體是阿  
難。正當體耶。六破中間。二初引經成立。談實相等者  
既談實相。即顯常住真心也。非根識。故不在內。非塵  
境。故不在外。今阿難妄立心在根塵中間也。相知者  
意云。心若在外。合不相知。但以合字助亦可也。推破  
二。初定其中位。中必不迷者立此。中間道理必定明  
了。更無所惑也。此先按定後破之也。身處者。處即依

表ト春二月  
彼岸中七  
尺。極シ五  
本立。日景朝  
日。時于方角  
ツツモ也。此言  
真。是非。今在  
何。有。指

報也。初在身無中。破若在身者。牒計也。阿難意云。我  
以正報身上立中。故牒破之。在邊非中者。在邊二字  
牒非中二字。破下句亦然。若言在邊非。可謂之中也。  
故云非中。二在處不定。破表體既混者。如以一標表  
此是中。若在西望。此表表則在東。若東觀。此表表則  
在西。故知此表名聲為東。亦得西。亦得也。故疏云。東  
西南北皆可。道故二托根境立中。初立如世尊言者。  
指佛於權小教中說云。眼色為緣。生眼識也。二破初  
若兼成雜破物體雜亂者。既兼根境。根境須雜物本  
是無知。今須有知。以雜著有知根。故根體本是有知

外二  
四二  
五

今須無知以雜著無知物故如水雜塵混然無別也  
或可中間心有知與不知之雜故云物體雜亂二不  
雜非中破物非體知者阿難意云雖兼根境其實不  
雜不妨物自無知根自有知故云物非體知故破云  
若然即中義不成也若二物相應可說有中今根境  
各立則二體全別如何立中論云異法云何合以  
不合故中不成也如教云二和生識今既根境不雜  
則共和合義也和義既無無生識理故云成歎兩立  
云何為中二破不兼兼二不成者不兼根境二法而  
成也即無體性等者若存根境可生中間之識根境

七面着

既無教誰生得識之體性體性既無名去聲何為中故  
云中何為相又即無體性者若汝之識不兼根境則  
根境都無體性根境體性既無則無以生中間之識  
故云中何為相七破無著初引經成立不知佛意破  
妄無體者佛為遣彼妄執令知諸法無性全是一真  
則了法法皆無所得故云無著不執令知諸法無性  
全是一真則了法法皆無所得故云無著不了此旨  
便執不著是我真心三際求心者此豎約三世破也  
不在內外等約橫破也執此無著亦是妄想者若謂  
有無著心正是倒執捨一取一藥還成病也恰同楞

佛云若執無體為心量即正是其心量也故云我說  
為心量二推破二初牒計雙微為在為無者意問此  
無著心為著一切法中為不著一切法中初不在同  
無破無則同於龜毛兔角者兔角者阿難計云一切  
法中無不著心故牒破也無則兩字是牒同於下是  
破亦可立比量破云汝不著心是有法定畢竟無故  
為宗因云一切法中無故同喻如兔角龜毛兔角龜  
毛無故故不著一切法中今汝不著心亦畢竟無故  
所以不著一切法也更名何為無著之心故云云何  
不著也二有體成著破有不著者牒計也阿難計云

不著之心實有體性何謂無耶遂即破云不可名無  
既云實有體性即不可言不在一切法中也三雙指  
二過結責前非無相則無者半牒半破下句亦然非  
無者有也即相者即在一一切相也相有即在者在猶  
著也一切法中既有不著之心則顯是有著何謂無  
著故責云云何無著上來七處廣其道理破妄所依  
若是利根即達妄想本空無常體徧織塵不礙等佛  
斯須也其如情牢執固者理須更盡破除方無所惑  
也疏初叙意欲推妄體者即能依心也二定處似破  
能依者似破心也然但挾能破所也

首楞嚴經義疏釋要鈔卷第二

此經之義... 疏釋要鈔... 卷第二... 經中... 義疏... 釋要... 鈔卷... 第二... 經中... 義疏... 釋要... 鈔卷... 第二...

會解所引教禪諸師名已上九人疏會解中載

真福法師諱惟敬

携孝法師諱洪敏

孤山法師諱智因

泐潭法師諱月

師子林以口惟則

資中法師諱弘沆

長水法師諱子璿

吳真法師諱仁岳

溫陵禪師諱戒環

義海載八師外又加師名

福唐沙門可度

福唐沙門咸輝

義海載八師外又加師名

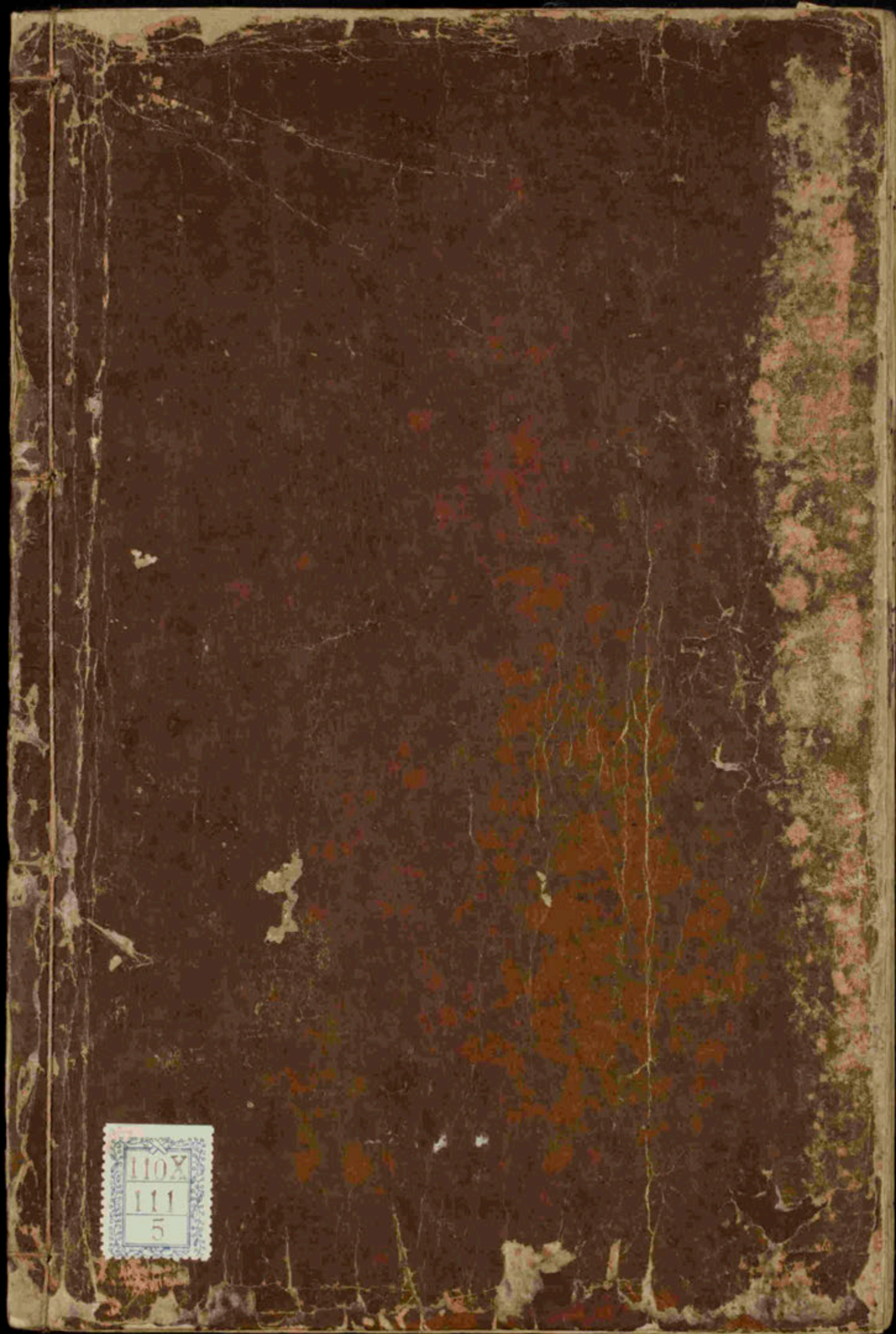
福唐沙門可度

福唐沙門咸輝

成

集咸輝禪師

入藏



110  
111  
5