

冥樞會要
上

41
2
8

真樞會要序

真樞會要序

晦堂老人

以善權方便接物利生隨機淺深應病與藥雖九流異習辨劇連環折伏慢憧渙然水釋故名公鉅人宰官居士以見晚為恨唱導之暇取宗鏡錄摠括精微綴為一集命之曰真樞會要庶學者簡而易覽助發上機默契正宗不墮邪見可謂因風吹火融入光明藏中心法雙忘凡聖平等一薄伽梵門人普燈以是鏤板謁予為序因筆三昧少助讚揚

身延文庫



Handwritten characters in a circle, possibly '宗鏡'.

榮陽潘 興嗣 述

凡遇標起處是宗鏡錄中卷軸

真樞會要

真樞會要序

真樞會要序

晦堂老人

以善權方便接物利生隨機淺深應病與

藥雖九流異習辨劇連環折伏慢憧渙然氷釋故名

公鉅人宰官居士以見晚為恨唱導之暇取宗鏡錄

摠括精微綴為一集命之曰真樞會要庶學者簡而

易覽助發上機默契正宗不墮邪見可謂因風吹火

融入光明藏中心法雙忘凡聖平等一薄伽梵門人

普燈以是鏤板謁予為序因筆三昧少助讚揚

榮陽潘興嗣述

凡遇標起處是宗鏡錄中卷軸

真樞會要

真樞會要

三卷



真樞會要

真樞會要

板數如欲廣覽請自尋檢本文

真樞會要卷上

黃龍庵主

祖心

集

第一卷**樹**若欲研究佛乘披尋寶藏一一須消歸自
已言言使真合真心但莫執義上之文隨語生見直
須探詮下之旨契會本宗則無師之智現前天真之
道不昧如華嚴經云知一切法即心自性成就慧身
不由他悟

樹我此無礙廣大法門如虛空非相不拒諸相發揮
似法性無身匪礙諸身頓現須以六相義該攝斷常

之見方消用十玄門融通去取之情始絕又若實得
一聞千悟獲大揔持即胡假言詮無勞解釋舩筏爲
渡迷津之者導師因引失路之人凡關一切言詮於
圓宗所示皆爲未了文字性離即是解脫迷一切諸
法真實之性向心外取法而起文字見者今還將文
字對治示其真實若悟諸法本源即不見有文字及
絲毫發現方知一切諸法即心自性則境智融通色
空俱泯當此親證圓明之際入斯一法平等之時又
有何法是教而可離何法是袒而可重何法是頓而
可取何法是漸而可非則知皆是識心橫生分別所

以祖佛善巧密布權門廣備教乘方便逗會纔得見性當下無心乃藥病俱消教觀咸息

疏大涅槃經云若人聞說大涅槃一字一句不作字相不作句相不作聞相不作佛相不作說相如是義者名無相相釋曰若云即文字無相是常見若云離文字無相是斷見若執有相相亦是常見若執無相相亦是斷見但亡情即離斷常四句百非一切諸見其旨自現當現入宗鏡之時何文言識智之能詮述乎所以先德云若覓經了性真如無可聽若覓法雞足山中問迦葉大士持衣在此山無情不用求專甲

斯則豈可運見聞覺知之心作文字句義之解若明宗達性之者雖廣披尋尚不見一字之相終不作言詮之解以迷心作物者生斯紙墨之見耳

疏以要言之但一切無邊差別佛事皆不離無相真心而有如華嚴經頌云佛住甚深真法性寂滅無相同虛空而於第一實義中示現種種所行事所作利益衆生事皆依法性而得有相與無相無差別入於究竟皆無相

第三卷 **疏**問悟道明宗如人飲水冷暖自知云何說其行相答諸佛方便不斷今時密布深慈不令孤弃

已明達者終不發言只爲因疑故問因問故答楞伽會上爲求法者親說二通宗通爲菩薩說通爲童蒙祖佛俯爲初機少垂開示此約說通只爲從他覓法隨語生解恐執方便爲真實迷於宗通是以分開二通之義宗通者謂緣自得勝進相遠離言說文字妄想乃至緣自覺趣光明輝發若親到自覺地光明發時得云如人飲水冷暖自知如群盲眼開分明照境驗象具體終不摸其尾牙見乳正色豈在談於鵲雪當此具眼人前若更說示則非知時大法師也

第四卷 **法**百門義海云入法界者即塵緣起是法法

隨智顯用有差別是界此法以無性故則無分劑融無二相同於真際與虛空等遍通一切隨處顯現無不明了然此塵與一切法各不相見亦不相知何以故由各各全是圓滿法界普攝一切更無別法可知見也經云即法界無法界法界不知法界若如是更無別法可知見者云何言入以悟了之處名爲入故又雖入而無所入者有所入則失諸法性空義以無性理同故則處處入法界若約情智凡小所見隨染淨緣成十法界者即成其過若依華嚴性起法門悉爲真法界若成若壞若垢若淨全成法界如經云分

別諸色無量壞相是名上智者古釋云六道之色壞善壞定二乘之色壞因壞果菩薩之色壞有壞無佛色者壞上諸壞壞為法界非壞非不壞悉是法界

第五卷 **板** 隨染緣之時迷作阿賴耶隨淨緣之時悟

成如來藏本末展轉唯是一心畢竟無別如無生義云衆生身中有涅槃即是末中含有本衆生是涅槃家用即是本中含有末貪欲即是道即是末中含有本貪欲即是道家用即是本中含有末故經云一切凡夫常在於定問言常在何定答言以不壞法性三昧故此是本中含有末法性中含有衆生即是本中

含有末如水與水

板 勝思惟梵天所問經云梵天謂文殊言仁者所說

皆是真實文殊曰善男子一切言說皆是真實問曰

虛妄言說亦真實耶答曰如是何以故是諸言說皆

為虛妄無處無方若法虛妄無處無方即是真實以

是義故一切言說皆是真實善男子提婆達多所有

言說與如來語無異無別何以故諸有言說皆是如

來言說不出如故諸有言語所說之事一切皆以無

所說故得有所說○先德云未念之時念則未生未

生則是不有不有之法亦無自相現前之念從緣而

生念若自有不應待緣待緣生故即無自體故知心
無自性緣起即空如欲斷其流但塞其源欲免其生
但斷其根不用多功最為省要

第六卷 **栴**問不覺妄心元無自體今已覺悟妄心起
時無有初相則全成真覺此真覺相為復隨妄俱遣
為當始終建立答因妄說真真無自相從真起妄妄
體本虛妄既歸空真亦不立 **栴**問既云真心絕跡理
出有無云何教中廣說無生無相之旨答一心之門
微妙難究功德周備理事圓通知解罕窮分別不及
目為無相實無有法可稱無相之名詔作無生亦無

有法以顯無生之理

栴問以心為宗禪門正脉且心是名以何為體答近
代以來今時學者多執文背旨昧體認名忘體
之人豈窮實地徇文迷旨之者何契道原則心是名
以知為體此是靈知性自神解不同妄識仗緣託境
作意而知又不同太虛空廓漸滅而知無也○問諸
法所生唯心所現者為復從心而變為復即心自性
答是心本性非但心變華嚴經云知一切法即心自
性成就慧身不由他悟法華經偈云三千世界中
一切諸群萌天人阿脩羅地獄鬼畜生如是諸色像

皆於身中現即知心性遍一切處所以四生九類皆於自性身中現以自真心爲一切萬有之性故隨爲色空周遍法界循業發現果報不同處異生則業海浮沈生死相續在諸聖則法身圓滿妙用無窮隱顯雖殊一性不動矣○問若一切法即心自性云何又說性亦非性答即心自性此是表詮由一切法無性故即我心之實性性亦非性者此是遮詮若能超遮表之文詮泯即離之情執方爲見性已眼自然圓明第七卷板夫無常有二一者敗壞無常二者念念無常人只知敗壞無常而不覺念念無常論云若動而

靜似去而留經說無常速疾猶似流動據理雖則無常前後不相往來故如靜也雖則念念謝往古今各性而住當處自寂故如留也又雖說今古各性而住當處自寂而宛然念念不住前後相續也則非常非斷非動非靜見物性之原也○古德問云各性而住似如小乘執諸法各有自性又何異衲衣梵志言一切衆生其性各異答爲破去來明無去來所以據體言之故云各性而住非決定義則以無性而爲性不同外道二乘執有決定自性從此向彼若不執有定性去來亦不說各性而住故論云言往不必往閑人

之常想稱住不必住釋人之所謂往耳

又劉湛注云莊子藏山仲尼臨川莊子意明前山非後山夫子意明前水非後水半夜有力負之而趨者即生住異滅四時念念遷流不停也是以若心外取法妄夢所見情謂去來則念念輪迴心隨境轉尚不覺無常麤相焉能悟不遷之密旨乎若能見法是心隨緣了性無一法從外而入無一法從內而生無一法和合而有無一法自然而成如是則尚不見一微毫住相寧觀萬法往來斯乃徹底明宗透峯見性心常合道念念不違宗去住同時古今一貫故法華

經云我觀久遠猶若今日維摩經云法無去來常不住故若了此無所住之真心不變異之妙性方究竟明不遷矣。是中無能現亦無所現物則妄心分別情計謂有然有即不有故云一切空無性常有常空是即萬物之自虛豈待宰割以求通哉。因緣無性論云阿難調達並爲世尊之弟羅睺善星同是如來之胤而阿難常親給侍調達每與害逆羅睺則護珠莫犯善星則破噐難收以此而推諒可知矣若云各有自性不可遷貿者此殊不然至如鷹化爲鳩本心頓盡橘變成枳前味永消故知有情無情各無定性

但隨心變唯逐業生遂有從凡入聖之門轉惡為善之事楞首楞嚴三昧經云爾時長老摩訶迦葉語文殊師利言仁者乃能施作如此希有難事示現衆生是卅界者亦從何出迦葉答言文殊師利一切卅界水沫所成亦從衆生不可思議業因緣出文殊師利言一切諸法亦從不可思議業因緣有我於是事無有功力所以者何一切諸法皆屬因緣無有主故隨意所成若能解此所為不難○釋曰若了一切法悉屬因緣皆無自性但是心生則凡有施為何假功力

以無性之理法爾之門隨緣舒卷自在無礙

第八卷楞維摩經云我及涅槃是二皆空以何為空

但以名字故空如此二法無決定性得是平等無有

餘病唯有空病空病亦空無性緣生故空者雙牒前

四句中兩種空也此二種空並離斷見謂定有則著

常定無則著斷今緣生故空非是定無無性故空亦

非定無定無者一向無物如龜毛兔角今但從緣生

無性故非定無無性緣生故有者亦雙牒前四句中

二有並非常見常見之有有是定性有今從緣有非

定性有况由無性有豈定有耶從緣無性如幻化人

非無幻化人幻化非真故亦云幻有亦名妙有以非
 有為有故名妙有又幻有即是不有有大品經云諸
 法無所有如是有故非有非不有名為中道是幻有
 義真空是不空空者謂不空與空無障礙故是故非
 空非不空名為中道是真空義經云空不空不可說
 名為真空 **松** 居見聞之地即見聞之不及處思議之
 際即思議之不測皆由不思議體自不可得故即思
 不可思經云所思不可思是名為難思
 第九卷 **松** 華嚴疏云由迷境唯心方能現妄境正由
 無性方成萬境也故云諸法性如是應觀法界性者

即真如理觀一切唯心造者即唯識事觀以理觀唯
 識之性諸佛證此為成佛之體以事觀唯識之相衆
 生達此為出離之門如華嚴演義云良以一文之妙
 攝義無遺一偈之功能破地獄故普賢菩薩告善財
 言我此法海中無有一文無有一句非是捨施轉輪
 王位而求得者非是捨施一切所有而求得者釋曰
 以一是一切之一故稱性之一故纂靈記云有京兆
 人姓王失其名本無戒行曾不修善因患致死被二
 人引至地獄地獄門前見一僧云是地藏菩薩乃教
 誦偈云若人欲了知三世一切佛應觀法界性一切

唯心造菩薩授經已謂之曰誦得此偈能破地獄苦
其人誦已遂入見王王問此人有何功德答曰唯受
持一四句偈具如上說王遂放免當誦此偈時聲所
至處受苦之人皆得解脫後三日方蘇憶持此偈向
諸道俗說之參驗偈文方知是華嚴經夜摩天宮無
量菩薩雲集所說即覺林菩薩偈意明地獄心造了
心造佛地獄自空耳故知若觀此心言下離苦不唯
破地獄界乃至十法界一時破以入真空一際法故
則平等真法界無佛無衆生此非妙術神通假於他
勢以法如是故可驗自心不可思議神妙之力高而

無上淵而不深延而不長促而非短廣而無相顯而
無蹤有而不常無而不滅照體獨立稱性普周妙萬
物故稱之爲神孕一切故名之爲母統御該攝通變
無窮任照忘疲若明鏡之寫像應緣無作猶虛谷之
傳聲居方而方相分明處圓而圓文顯現在悟而悟
成諸佛墮迷而迷作衆生跡任千途本地不動此經
云舍利弗問何故諸賢復發此言從今日始不以佛
為聖師諸比丘報曰從今日始自在其地不在他鄉
自歸於已不歸他人以爲師主不用他師是以故往
不以佛為聖師乃至於是世尊讚諸比丘善哉善哉

其於諸法無所得者乃為真得此乃但可自知方見
真實所以千聖拱手作計校不成此問若言無師自
證者即墮自然之計執從他解者仍涉因緣之門且
大道之性非是自然亦非因緣云何開示不乖道體
答為破他求故說須自證為執自解故從他印可若
當親省之時迷悟悉空自他俱絕非限量之所及豈
言論之能詮所以牛頭初祖云夫道者若一人得之
道即不遍若衆人得之道即有窮若各各有之道即
有數若惣共有之方便即空若修行得之造作非真
若本自有之萬行虛設何以故離一切限量分別故

明知說自說他言得失者若約聖教則是隨世語言
破執方便若依意解盡是限量分別不出情塵但不
執教以徇情則方見性而達道○問初心學人悟入
此宗信解圓通有何勝力答若正解圓明決定信入
有超劫之功獲頓成之力雖在生死常入涅槃恒處
塵勞長居淨刹現具肉眼而開慧眼之光明匪易凡
心便同佛心之知見如太子具王儀之相似迦陵超
衆鳥之音將師子筋為琴絃餘音斷絕似善見藥而
治病衆患潰消若那羅箭之功勢穿鐵鼓似金剛錘
之力擬碎金山則煩惱塵勞不待斷而自滅菩提妙

果弗假修而自圓乃至等冤親和諍論齊凡聖泯自
 他一去來即同異融延促混中邊世出世間不可稱
 不可量不可說不可說之力莫能過者亦名佛力亦
 名般若力亦名大乘力亦名法力亦名無住力所以
 先德釋云無住力者則持大劫不離一念又云色平
 等是佛力色既平等則唯心義成故知觀心之門理
 無過者最尊最貴絕妙絕倫有刹那成佛之功頓絕
 苦輪之力

極入法界體性經云文殊師利復白佛言以何因緣
 名以三昧為寶積耶佛告文殊師利譬如大摩尼寶

善磨瑩已安置淨處隨彼他方出諸珍寶不可窮盡
 如是文殊師利我住三昧觀於東方見無量阿僧祇
 世界現在諸佛如來阿羅訶三藐三佛陀如是南西
 北方四維上下如是十方無量阿僧祇世界我皆現
 見是諸如來住此三昧為衆說法文殊師利我住此
 三昧不見一法然非法界釋曰寶積三昧者即一切
 衆生心是無量功德聚猶如世間寶積若能住此一
 心寶積三昧有何功德寶而不知故能見十方佛寶
 普照無餘所以云不見一法然非法界是以萬類之
 中唯心為貴

第十卷 **板** 夫凡聖一心境界如何是自在出生無礙
 之力答一是法爾二由諸佛菩薩行願三即衆生信
 解自業感現又揔具十力一法如是力二空無性力
 三諸佛神力四菩薩善根力五普賢行願力六衆生
 淨業力七深信勝解力八如幻法生力九如夢法生
 力十無作真心所現力 **板** 不壞者諸法緣集起無所
 從不異真如故不可壞如鏡中影以因鏡故不可壞
 也 **板** 問今宗鏡錄以錄為義者是約法相宗立約法
 性宗立答若約因緣對待門以法相宗即本識為鏡
 如楞伽經云譬如明鏡現衆色像現識處現亦復如

是現識即第八識以法性宗即如來藏為鏡如起信
 論云復次覺體相者有四種大義與虛空等猶如淨
 鏡又占察善惡經立二種觀門為鈍根人立唯心識
 觀為利根人立真如實觀又起信論云心若馳散即
 當攝來令住正念其正念者當知唯心無外境界即
 復此心亦無自相念念不可得故若唯心識觀及正
 念唯心當法相宗若真如實觀與其心念念不可得
 即法性宗若約法性融通門皆歸一旨無復分別今
 論正宗取勝而言約法性宗說若揔包含如海納川
 以本攝末豈唯性相無有一法而遺所照○問此宗

鏡如何信入。若但不動一心不住諸法無能所之證。亡智解之心。則是無信之信。不入之入。○**楞**大法炬。陀羅尼經云。佛言。憍尸迦。如來弟子見諸世間。猶如幻化。無有疑網。所以者何。彼信如來。即自見法。是故自信。不唯信他。何以故。若世間人既自見已。彼人終不更取他言。憍尸迦。如人裸露在道而行。設有一人語衆人言。此人希有。錦衣覆身。憍尸迦。於意云。何彼雖有言。自餘衆人信此言不不也。世尊何以故。眼親見故。佛言。如是如是。憍尸迦。諸佛如來。諸有弟子。自見法。故不取他言。其義亦爾。

第十一卷 **楞**大乘本生心地觀經觀心品云。文殊師利。

白佛言。世尊。如佛所說。唯將心法為三界主。心法本元不染塵穢。云何心法染貪。眞癡於三世法。誰說為心過去。心已滅。未來心未至。現在心不住。諸法之內性不可得。諸法之外相不可得。諸法中間都不可得。心法本來無有形相。心法本來無有住處。一切如來尚不見心。何況餘人得見心法。一切諸法從妄想生。以是因緣。今者世尊為大衆說三界唯心。願佛哀愍。如實解說。爾時佛告文殊師利。言如是如是。如汝所問。心心所法。本性空寂。我說衆喻以明其義。善男子。

心如幻法由遍計生種種心想受苦樂故心如水流
念念生滅於前後世不暫住故心如大風一剎那間
遍歷方所故心如燈焰衆和合而得生故心如電光
須臾之頃不久住故心如虛空客塵煩惱所覆障故
心如猿猴遊五欲樹不暫住故心如畫師能畫世間
種種色故心如僮僕為諸煩惱所策役故心如獨行
無第二故心如國王起種種事得自在故乃至善男
子如是所說心心所法無內無外亦無中間於諸法
中求不可得去來現在亦不可得**楞**問一心平等理
絕偏圓云何教中又說諸法異答隨情說異雖異而

同對執說同雖同而異將同破異將異破同雖同雖
異非異非同如云捉子之矛刺子之楯亦如騎賊馬
逐賊以聲止聲所以云朝四暮三令衆狙而喜悅苦
塗水洗養嬰兒以適時皆是俯順機宜善權方便如
莊子云勞神明為一而不知其同也謂之朝三
第十二卷**楞**問唯心妙旨一切無名者若衆生之号
乃假施為諸佛之名豈虛建立答因凡立聖聖本無
名從俗顯真真元不立並依世俗文字對待而生文
字又空空亦無寄若是上機大士胡假名相發揚對
境而念念知宗遇緣而心心契道如大智度論云如

經說師子雷音佛國寶樹莊嚴其樹常出無量法音所謂一切法畢竟空無生無滅等其土人民生便聞此法音故不起惡心得無生法忍當此之時何處有三寶名字但了無生之旨自然一體三寶常現世間若取差別之名即失真常之理但了一切法無自性則一切處佛出世無一法而非宗**栴**古德歌云只為無心學無學亦復正修於不修若人不知如此處不得稱名為比丘洞山和尚云吾家本住在何方鳥道無人到處鄉君若出家為釋子能行此路萬相當所以初祖大師云若一切作處即無作處無作法即見

佛若見相時則一切處見鬼何者若作時無作者無作法即人法俱空覺此成佛若迷無作法則幻相現前故經云凡所有相皆是虛妄如熱病所見豈非鬼耶**栴**以理在一為內在多為外事亦以一為內以多為外何故如是一多內外相遍相在而無障無礙唯是一心圓融故寄理事以彰之以體寂故目之為理以用動故目之為事以理是心之性以事是心之相性相俱心故所以一切無礙○第十三卷**栴**由此真理全為事故如事顯現如事差別大小一多變易無量又此真理即與一切千差萬別之事俱時歷然顯

現如耳目所對之境亦如芥瓶亦如真金爲佛菩薩
比丘及六道衆生形像之時與諸像一時顯現無分
毫之隱亦無分毫不像今理性亦爾無分毫隱亦無
分毫不事不同真空但觀理奪事門中唯是空理現
也故菩薩雖復看事卽是理觀板先德云證佛地者
爲塵空無我無性是也乃至稱理而言非智所知如
空中鳥飛之時迹不可求依止跡處也然空中之迹
旣無體相可得然迹非無此迹尋之逾廣要依飛鳥
方詮迹之深廣當知佛地要因心相而得證佛地之
深廣然證入此地不可住於寂滅一切諸佛法不應

爾當示教利喜學佛方便學佛智慧夫佛智慧者卽
一切種智所以般若經中以種智爲佛則無種不知
無種不見斯乃以無知知一切知以無見見一切見
樹問如何是一切法皆是佛法答一切法唯心心卽是
佛心卽是法如學人問忠國師經云一切法皆是佛
法殺害還是佛法不答一切施爲皆是佛智之用如
人用火香臭不嫌亦如其水淨穢非汚以表佛智也
是知火無分別蘭茝俱焚水同上德方圓任器所以
文殊執劍於瞿曇鴛掘持刃於釋氏豈非佛事乎若
心外見法而生分別直饒廣作勝妙之事亦非究竟

第十四卷 **板** 夫釋迦文佛開衆生心成佛知見達磨
初祖直指人心見性成佛若體此一心云何是成佛
之理答一心不動諸法無性以無性故悉皆成佛華
嚴經云佛子如來成正覺時於其身中普見一切衆
生成正覺乃至普見一切衆生入涅槃皆同一性所
謂無性無何等性所謂無相性無盡性無生性無滅
性無我性無非我性無衆生性無非衆生性無菩提
性無法界性無虛空性亦復無有成正覺性知一切
法皆無性故得一切智大悲相續救度衆生佛子譬
如虛空一切世界若成若壞常無增減何以故虛空

無生故諸佛菩提亦復如是若成正覺不成正覺亦
無增減何以故菩提無相無非相無一無種種故佛
子假使有人能化作恒河沙等心一一心復化作恒
河沙等佛皆無色無形無相如是盡恒河沙等劫無
有休息佛子於汝意云何彼人化心化作如來凡有
幾何如來性起妙德菩薩言如我解於仁者所說義
化與不化等無有別云何問言凡有幾何普賢菩薩
言善哉善哉佛子如汝所說設一切衆生於一念中
悉成正覺與不成正覺等無有異何以故菩提無相
故若無有相則無增減佛子菩薩摩訶薩應如是知

成等正覺同於菩提一相無相。[板]華嚴經直以全佛果不動智等十智如來示凡信修如有九夫頓昇寶位身持王位遍知臣下一切群品無不該含華嚴經中法門菩薩行相亦復如是從初發心十住之始頓見如是如來法身佛性無作智果遍行普賢一切萬行隨緣不滯悉皆無作。[板]百門義海云發菩提心者今了達一切衆生及塵毛等無性之理以成佛菩提智故所以於佛菩提身中見一切衆生成等正覺又衆生及塵毛等全以佛菩提之理成衆生故所以於衆生菩提中見佛修菩提行是故佛是衆生之佛衆

生即佛之衆生縱有開合終無差別如是見者名菩提心起同體大悲教化衆生也又策林問云衆生爲迷諸佛爲悟體雖是一約用有差若以衆生通佛佛亦合迷若以佛通衆生衆生合悟答怕以非衆生爲衆生亦以非佛爲佛不礙存而怕奪不妨壞而常成隨緣且立衆生之名豈有衆生可得約體權施法身之号寧有諸佛可求莫不妄徹真原居一相而怕有真該妄末入五道而怕空情談則二界難通智該乃一如易就然後雙非雙是互壞互成見諸佛於衆生身觀衆生於佛體仰山和尚問瀉山禪師云真佛住

何處為山云以思無思之妙及思靈燄之無窮思盡
還原性相常住事理不二真佛如如斯則無住無離
能見真佛履平等道矣故云六道之道離善之惡離
惡之善二乘之道離漏之無漏菩薩之道離邊之中
諸佛之道無離無至何以故一切諸法即是佛道故
所以先德云夫大道唯心即心是佛只依一心而修
即是根本之智亦是無分別智即能分別無窮自具
一切智故不同起心遍計故知凡有心者悉皆成佛
如今行是佛行坐是佛坐語是佛語默是佛默所以
云阿鼻依正當處極聖之自心諸佛法身不離凡下

之一念此非分得可謂全收以不信故決定為凡以
明了故舊來成佛然成佛之義約性虛玄隨相對機
即有多種如如悟入宗鏡中成佛不離一念若前念
是凡後念是聖此猶別教所收今不種無明全成正
覺故華嚴論云如將寶位直授凡庸如夜夢千秋覺
以隨滅傳大士白梁武帝云今欲將如意寶珠清淨
解脫照徹十方光色微妙難可思議意欲施於人主
若受者疾至阿耨多羅三藐三菩提故知若一念決
定信受者不隔剎那便登覺位如維摩經云維摩詰
言然汝等便發阿耨多羅三藐三菩提心是即出家

是即具足又法華經云爾時龍女有一寶珠價直三千大千世界持以上佛佛即受之龍女謂智積菩薩尊者舍利弗言我獻寶珠世尊納受是事疾不答言甚疾女言以汝神力觀我成佛復速於此故知一切含生心珠朗耀理無前後明珠隨機或因闢而隱膚中對明鏡而顯現或因遊而沈水底在安徐而得之或處輪王髻中建大功而受賜或繫貧人衣裏醒智願而猶存宗鏡明文同證於此如是信者究竟無餘即是一念知一切法是道場成就一切智故據此諸聖開示心佛了然設有抱疑退屈之者雖未信受若

成佛之理未曾暫虧如人不識真金認爲銅鐵銅鐵但有虛名金性未曾暫變如今執者不知本是却謂今非亦匪昔迷而方始悟如上廣引委曲證明只謂即生死中有不思議性於塵勞內具大菩提身以障重之人聞皆不信甘稱絕分唯言我是凡夫旣不能承紹佛乘弘持法器遂乃一向順衆生之業皆覺合塵生死之海弥深煩惱之籠轉密所以遍集袒佛言教頓釋群疑令於言下發明直見無生自性方知與佛無異萬法本同始信真詮有茲深益○問六祖云善惡都莫思量自然得入心體洞山和尚云學得佛

邊事猶是錯用心今何廣論成佛之旨答今宗鏡錄
正論斯義以心冥性佛理合真空豈於心外妄求隨
他勝境如華嚴記云若達真空尚不造善豈况惡乎
若邪說空謂豁達無物或言無礙不妨造惡若真知
空善順於理恐生動亂尚不起心慕善惡背於理以
順妄情豈當可造若云無礙不礙造惡何不無礙不
礙修善而斷惡耶狀修善法尚恐有著心恣情造惡
何不懼著明知邪見惡衆生也乃至入理觀佛猶恐
起心更造業思特違至理故楞伽經云佛告大慧前
聖所知轉相傳授妄想無性菩薩摩訶薩獨一靜處

自覺觀察不由於他離見妄想上上昇進入如來地
是名自覺聖智相又云一切無涅槃無有涅槃佛無
有佛涅槃遠離覺所覺所覺是相能覺是見遠離覺
所覺名自覺聖智以亡能所處成佛故夫限量所知
從他外學欲窮般若海莫得其原如於恒河中投一
外鹽水無鹽味飲者不覺若內照發明徹法原底無
理不照無事不該如經云佛言我住於無念法中得
如是黃金色身三十二相放大光明照無餘世界
第十五卷 **校** ○問若不具神變將何何攝化答若純
取事相神通有違真趣如輔行記云修三昧者忽發

神通須急弃之有漏之法虛妄故也故止觀云能障般若何者種智般若自具諸法能泯諸相未具已來但安於理何須事通若專於通是則障理又不唯障理及受其殃如鬱頭勝意之徒即斯類矣夫言真實神變者無非演一乘門談無生理一言契道生死當而證涅槃目繫明宗即塵勞而成正覺刹那而革凡為聖須臾而變有歸空如此作用豈非神變耶所以寶積經云文殊師利白佛言世尊夫說法者為大神變若是下劣根機之者諸佛大慈不令孤弃一期方便黃葉止啼如維摩云以神通慧化愚癡衆生若上

上根人只令觀身實相觀佛亦然如昔有彭城王問諸大德等責若證果即得成聖者與我左腋出水右腋出火飛騰虛空放光動地我即禮拜汝為師牛頭融大師答云善哉善哉不可思議今若責我如此證果者恐與道乖審如是成佛者幻師亦得作佛且與諸大德及諸人士證者昔釋迦在於僧中演無上道與僧不異維摩在俗說解脫果與俗不殊勝鬘女人說大乘法女相不改善星比丘行闍提行僧相不移此乃證據其內心解與不解以為差隔何關色身男女相與衣服好醜若言形隨證改貞逐悟遷是聖者

則瞿曇形改方成釋迦維摩相遷乃成金粟即知證
是心證非是形遷悟是智變非關相異譬如世間任
官之人爲遷改官官高豈即良別又古云不改舊時
人只改舊時行履處設或改形換質千變萬化皆是
一心所爲乃至神通作用出沒自在易小令大展促
爲長豈離一心之內故知萬事無有不由心者但證
自心言下成聖若不識道具相奚爲故金剛經云若
以三十二相見如來者轉輪聖王即是如來又偈云
若以色見我以音聲求我是人行邪道不能見如來
古人云若不達此理縱然步步脚踏蓮華亦同魔作

龐居士偈云色聲求佛道結果及成魔若決定取神
通勝相作佛者不唯幻士成聖乃至天魔外道妖狐
精魅鬼神龍蜃等皆悉成佛彼咸具業報五通盡能
變化故若不一一以實相勘之何辯真偽但先悟宗
鏡法眼圓明則何理而不通何事而不徹一切佛事
攝化之門自然成就楞清涼華嚴疏曰經云了知境
界如幻如夢如影如響亦如變化若諸菩薩能與如
是觀行相應於諸法中不生二解一切佛法疾得現
前初發心時即得阿耨多羅三藐三菩提知一切法
即心自性成就慧身不由他悟者夫初心爲始正覺

為終何以初心便成正覺故云知一切法即心自性
故覺法自性即名為佛故經頌云佛心豈有他正覺
覺世間斯良證也斯則發者是開發之發非發起之
發也何謂現前之相夫佛智非深情迷謂遠情亡智
現則一體非遙既言知一切法即心自性則知此心
即一切法性今理現自心即心之性已備無邊之德
矣成就慧身者上觀法盡也正法當與今諸見亡也
佛智爰起覺心則理現理現則智圓若鏡淨明生非
前非後非新非故寂照湛然不由他悟者成就慧身
即無師自然智也又不由他悟是自覺也知一切法

是覺他也成就慧身為覺滿也成就慧身必資理發
見夫心性豈更有他若見有他安稱為悟既曰心性
自亦不存寂而能知名為正覺故法華經云為一大
事因緣故出現於世開示悟入佛之知見夫一者古
今不易之一道大者是凡聖之心體故十方諸佛為
此一大事出現於世皆令眾生於自心中開此知見
若立種種差別是眾生知見若融歸一道是二乘知
見若一亦非一是菩薩知見若佛知見者當一念心
開之時如千日並照不俟更言即是祖師西來即是
諸佛普現故云念念釋迦出此步步彌勒下生何處

於自心外別求袒佛則知衆生佛智本自具足若欲起心別求即成遍計之性故六祖云本性自有般若之智自用智慧觀照不假文字若如是者何用更立文字今為未知者假以文字指歸令見自性若發明時即是豁然還得本心於本心中無法不了

第十六卷 **板** ○問若一切衆生即心是佛者則諸佛

何假三祇百劫積功累德方成答為復學一乘實法為復趣五性權機此論自證法門非述化儀方便且楞伽經說有四佛一化佛二報生佛三如如佛四智慧佛隨機赴感名之為化疇其往因名之為報本覺

顯照名曰智慧理體無二故曰如如華嚴經明十種

佛所謂於安住世間成正覺佛無著見願佛出生見

業報佛深信見住持佛隨順見涅槃佛深入見法界

佛普至見心佛安住見三昧佛無量無依見本性佛

明了見隨樂佛普授見又佛揔具十身一衆生身二

國土身三業報身四聲聞身五緣覺身六菩薩身七

如來身八智身九法身十虛空身若別依五教隨教

不定一小乘教有二身佛一生身二法身二大乘初

教有三身佛一法身二應身三化身三終教有四身

佛一理性身二法身三報身四應化身四頓教唯一

佛身一實性佛五一乘圓教有十身佛又約性成佛
五教差別不同小乘唯悉達一人為佛性初教半成
半不成以有性無性分故為佛終教九有心者當得
作佛除草木等頓教無佛無性離言說相為佛圓教
無所不有佛性以三種世間皆是為佛若三種世間
皆是為佛者則内外心境無非佛矣又約心成佛小
乘以善心修所得為佛初教以心性為佛終教以心
性相泯為佛頓教以心本不生為佛圓教以心無礙
無盡為佛又天台四教佛一藏教佛二通教佛三別
教佛四圓教佛若以如如佛心佛本性佛誰人不具

若以國土身法身虛空身何法不圓則處處而皆是
寶坊丘陵誰立念念而成成正覺妄想何分如盲者
不覩光明非朝陽夕鬼之過咎似小果不聞圓頓豈
佛心妙言之親踈但以法弱由於根微道廣在乎量
大淺機自感妙有證作無常薄福所宜珍寶化為瓦
礫空迷已眼錯認他身分實際以千差致化儀之百
變松華嚴經云不離覺樹而昇釋天者疏釋云佛得
菩提智無不周體無不在無依無住無去無來然以
自在即體之應應隨體變緣感前後有住有昇闡淨
有感見在道樹天宮有感見昇天上非移覺樹之佛

而昇天宮故云不離覺樹而昇釋殿法慧偈云佛子
汝應觀如來自在力一切闍浮提皆言佛在中此不
離也我等今見佛住於須彌頂此而昇也○不思議
經云若我分別佛即現前若無分別都無所見想能
作佛離想無有如是三界一切諸法皆不離心

樹 ○就佛身上自有十身一菩提身二願身三化身

四力持身五相好莊嚴身六滅勢身七意生身八福
德身九法身十智身

第十七卷 **板** ○但悟本體五現量識一切萬行皆悉

具足即是菩提如涅槃經云一切衆生本來成佛無

漏智性本自具足又頓從漸得名俱稱方便古釋云

若據說頓亦是方便若云頓漸俱是亦謗於佛俱不

是亦謗於佛是以本覺體上離頓離漸離言說何處

有頓漸名字第六識動有分別不動即等周法界五

現量識等一一根皆遍法界眼見色時色不可得元

來等法界法華經云是法住法位世間相常住即知

世間一切諸相本來常住何行位能知唯佛於道場

知已導師方便說為衆生迷不知故說若知不俟更

說方知有說皆屬方便 **板** ○佛在時三人為伯仲聞

毗耶離國媼女名菴羅婆利舍衛國有媼女須臾那

王舍城媼女名優鉢羅盤那有三人各各聞人讚三
女端正無比晝夜專念心著不捨便於夢中夢與從
事覺已心念彼女不來我亦不往而媼事得辨因是
而悟一切諸法皆如是耶於是往到跋陀婆羅菩薩
所問是事跋陀婆羅答諸法實爾皆從念生如是種
種為此三人方便巧說諸法空是時三人即得阿鞞
跋致是知人不來往而樂事宛然當如是念佛
疏○問三寶如虛空相非見聞之所及者教中云何
說見道又稱見佛答約本智發明假稱名見非眼所
覩唯證乃知離見非見方明真見**疏**○大涅槃經云

有業有報不見作者如是空法名第一義空所以見
性之時性本離念非有念而可除觀物之際物本無
形非有物而可遣故云離念之智等虛空界
第十八卷**疏**○問衆生業果種子現行積劫所熏猶
如膠漆云何但了一心頓斷成佛答若執心境是實
人法不空徒經萬劫修行終不證於道果若頓了無
我深達物虛則能所俱消有何不證猶如微塵揚於
猛風輕舸隨於迅流只恐不信一心自生艱阻若入宗
鏡何往不從且如勇施菩薩因犯媼慾尚悟無生性
比丘尼無心修行亦證道果何況信解一乘之法諦

了自心而無尅證乎或有疑云豈不斷煩惱耶解云
但諦觀煞盜媯妄從一心上起當處便寂何須更斷
是以但了一心自然萬境如幻何者以一切法皆從
心幻生心既無形法何有相所以高城和尚歌云說
教本窮無相理廣讀元來不識心識取心了取境識
心了境禪河靜若能了境便識心萬法都如闍婆影
第十九卷板一○因覺有不覺若無真妄無所依故如
煙無火不起又覺因不覺若隨器之金還待器顯事
能顯理故所以唯真不立單妄不成唯真不立者佛
果無生故單妄不成者無所依故板二○處胎經云魔

梵釋女皆不捨身不受身悉於現身得成佛故偈云
法性如大海不說有是非凡夫資聖人平等無高下
唯在心垢滅取證如反掌板五○寶篋經云佛界衆生
界一界無別界此是圓智圓覺諸法遍一切處無不
明了雖五無間皆生解脫想雖惛盲倒惑其理存焉
斯理灼然世間常住有佛不能益無佛不能損得之
不爲高失之不爲下故言衆生即佛此理也
板六○經云衆生身中有佛三十二相八十八好坐寶
蓮華與佛無異但爲煩惱所覆故未能得用此是具
有佛知見根性未有知見用即時猶故愚乃至譬如

小兒具有大人六根與大人不異在其身中而未能
有大人用至漸長大復須學問乃有大人知見力用
也若根性是有作用豈無如種子本甘結果非苦只
恐不知有自認作凡夫真性常了然未曾暫隱覆如
佛言如來實無秘藏何以故如秋滿月處空顯露清
淨無翳人皆覩見樹○李長者論云此華嚴經云爲
十住爲見道十行十向十地十一地爲加行修行令
慣熟故佛果於初先現以普賢悲願令智悲大用慣
熟自在故以自如來根本普光明智光現故始終本
末愬無延促時日分劑故以法身根本智如實而言

不同三乘權教情所解故皆須約本而觀之畢竟佛
果慣習已成普賢行願已滿一往但以教化一切衆
生爲常恒從初至末無始無終無成無壞但以普遍
十方一切六道以智對現利生爲永業也
第二十卷樹○大集經云住一心中能知一切衆生
諸心觀衆生心悉皆平等如幻化相本性清淨觀諸
衆生身業平等皆如水月見諸衆生悉在已身已身
亦在衆生身中猶如影現能令衆生悉作佛身亦令
已身作衆生身一切無有能轉動者又經頌云諸佛
一似大圓鏡我身猶若摩尼珠諸佛法身入我躰我

身常入諸佛軀雖然互入而無所入若有所入即成
 二法栴○維摩經觀衆生品文殊師利問維摩詰言
 菩薩云何觀於衆生維摩言譬如幻師見所幻人菩
 薩觀衆生爲若此如智者見水中月如鏡中見其面
 像如熱時炎如呼聲響如空中雲如水聚沫如水上
 泡如芭蕉堅如電久住如第五大如第六蔭如第七
 情如十三入如十九界菩薩觀衆生爲若此如無色
 界色如焦穀芽如須陀洹身見如阿那含入胎如阿
 羅漢三毒如得忍菩薩貪恚毀禁如佛煩惱習如盲
 見色如入滅盡定出入息如空中鳥迹如石女兒如

化人煩惱如夢所見已寤如滅度者受身如無煙之
 火菩薩觀衆生爲若此文殊師利言若菩薩作是觀
 者云何行慈維摩詰言菩薩作是觀已自念我當爲
 衆生說如斯法是即真實慈也淨名私記釋云今明
 觀衆生品大精只依其中一句行則足得一句攝心
 常照行之一切萬行足只令汝自觀觀汝身心如此
 畢竟空則是菩薩觀衆生菩薩名道道能通通汝色
 心本性令離虛妄即是菩薩菩薩只在汝身中觀汝
 身心如第三手為畢竟無身心栴○天台淨名疏釋
 不觀色不觀色如不觀色性不觀色者心如幻師幻

作種種色若知幻師是誰則不得所幻之色今色從
心幻師幻出尚不得此心何處見有此色故不應觀
色不觀如者若見色與如異是則泯色入如今不見
色如之別故不觀如不觀性者即不觀佛性不觀色
是空俗不觀如是空真不觀佛性是空中道以其計
中道有佛性而起順道愛生是為頂墮故經云我及
涅槃是二皆空唯有空病空病亦空今不觀性是無
順道愛故夫受世間差別果報皆為一念心異分別
情性取衆生相為凡執諸佛境為聖如經所說觀衆
生如幻師見幻觀如來則三際躰空二見於是雙消

情量為之俱泯則可以成諸佛之喜除菩薩之憂信
此一心能宗鏡第二十一卷板於一心實相中不
見有世間過患障礙之法則何所捨亦不見有出世
殊勝尊妙之法則何所取得自己法身之髓到一心
智海之原初阿已攝無邊過茶無字可說板淨名經
云佛說媯怒癡性即是解脫又云不斷媯怒癡亦不
與俱故云得之者隱傍之者現若於媯怒癡情生味
若得其事者則道隱若傍善觀之了其性者則道現
雖了而不著故云亦不與俱若非久行根熟菩薩方
能理事無礙如先德偈云久種善根深逢塵塵不侵

不是塵不侵自是我無心 清涼疏問法性身土為
別不別別則不名法性性無二故不別則無能依所
依答經論異說統收法身略有十種一依佛地論唯
以清淨法界而為法身亦以法性而為其上性雖一
味墮身土相而分二別智度論云在有情數中名為
佛性在非情數中名為法性假說能所而實妄差唯
識論云雖此身土躰無差別而屬佛法性相異故謂
法性屬佛為法性身法性屬法為法性土性隨相異
故云亦也今言如虛空者唯識論云此之身土俱非
色攝雖不可說形量大小然隨事相其量無邊譬如

虛空遍一切處故如虛空言通喻身土 **樹**肇法師云

萬事萬形皆由心成心有高下故丘陵是生又云佛
土常淨豈待變而後飾蓋是變衆人之所見耳是以
衆生見為土石山河皆是自業之影起菩薩純為妙
慧即是真智之所為離凡聖心無真俗境如華嚴論
云此華嚴經明緣起法界門理事無二無緣不寂無
事不真十方世界一真性海大智圓周為國土境界
惣為性海為一真法界非有情無情隨業說故為華
嚴中純真境界惣為智故十住菩薩以慧為國十行
菩薩以智為國十廻向十地以妙為國不說情與無

情二見差別以華嚴經為彰本法異三乘權學教故
是無情是有情有生有滅故板十三夫一切諸法隨緣幻
生躰用俱無隱顯互起或多中現一一中現多若不
知起盡之根原則任運但隨境轉或隨好境而欣集
或逐惡緣而怖生若能明了一切凡聖等法悉是自
心境界以此一印衆怖潛消所以持地經云佛告阿
逸多菩薩於一切法於一菩薩法莫生恐怖於一切
辟支佛法亦莫恐怖於一切聲聞法亦莫恐怖於一
切凡夫法亦莫恐怖乃至於靜於亂亦莫恐怖於假
於實亦莫恐怖於信不信亦莫恐怖於善念不善念

亦莫恐怖於住不住亦莫恐怖如是菩薩於一切法
莫生恐怖阿逸多我於往昔修如是等無畏法故得
成正覺悉能了知一切衆生心之境界而於所知不
起知相以我所證隨機演說能令聞法諸菩薩等獲
得光明陀羅尼印得法印故永不退轉釋曰了一無
畏法能除五怖畏入此一心門當生歡喜地第二十
二卷板十四○不動真際建立諸法則性不可壞不壞假
名而說實相則相不可壞斯則天魔外道等皆法印
故無能壞且五逆四魔尚法界印况無漏淨智一真
相好而能障實相之妙旨耶板十五○寶積經化樂天主

白佛言世尊彼實際者徧一切處無有一法而非實
 際世尊謂菩提者亦是實際世尊何者是菩提一切
 法是菩提離自性故乃至五無間業亦是菩提何以
 故菩提無自性五無間業亦無自性是故無間業亦
 是菩提是以了心本性自體無生從無生中建立諸
 法觀無性之心說無性之教墮淨緣而無性成佛隨
 染緣而無性為凡不見纖塵暫出性空之理未有一
 念能違平等之門所以大般若經偈云有法不成有
 法無法不成無法有法不成無法無法不成有法
 ○問菩提即自身心者云何教中說菩提者不可以

身心得答夫言菩提之道即心者乃是自性清淨心
 湛然不動蓋是正覺無相之真智其道虛玄妙絕常
 境聰者無以容其聽智者無以運其知辯者無以措
 其言像者無以狀其儀以迷人不了執色陰為自身
 認能知為自心故云菩提者不可以身心得也
 經云佛言菩提心者非有非造離於文字菩提即是
 心心即是衆生若能如是解是名菩薩修菩提心是
 則心外無菩提何所求耶菩提外無心何所得耶○
 第二十三卷
 ○問有念即衆生無念即佛云何言
 凡聖一等答衆生雖起念不覺念本無念與佛無念

等妄墮有念中佛得無念知念本無衆生雖現在念
中佛知念即無念斯佛無念與衆生無念義同又以
衆生不知念空於念成事似有差別若實了念空則
於苦樂境不生執受何者以境從念生心空則境何
有既無有境相縛自除能所俱空誰生取著既不取
著生死自無如經云知是空華即無流轉亦無身心
受彼生死板○最勝王經云佛言修菩提行者於諸
聖境躰非一異不捨於俗不離於真依於法界行善
提行時善女天白佛言世尊如上所說菩提正行我
今當學時梵天王問曰此菩提行難可修行汝今云

何於菩提行而得自在善女天曰我今依於此法而
得安樂住是實語者願令一切五濁惡世熟量無數
無邊衆生皆得金色三十二相非男非女坐寶蓮華
受無量樂乃至作是語已一切五濁惡世所有衆生
皆悉金色具大人相非男非女坐寶蓮華受無量樂
猶如他化自在天宮○問如常所論猶叙古引文如
何是即今之佛答如今一念纔起了不可得無有處
所是過去佛過去不有未來亦空是未來佛即今念
念不住現在佛但一念起時莫執莫斷不取不捨則
三際無蹤一念圓具十法界非因非果而因而果之

法若能如是一念而達者則念念相應念念成佛凡
聖悉等今古皆齊故云了了識心惺惺見佛是佛是
心是心是佛念念佛心心念佛欲得早成戒心自
律淨戒律心淨心即佛除此心王更無別佛欲求萬
法莫染一物心性雖空貪嗔躰實入此法門端坐成
佛校○問一念成佛已入信門如何得目前了了分
明而見答目前無物是真見佛如文殊師利巡行經
以經中說文殊遍巡五百比丘房皆見寂定因以為
名最後難舍利弗以顯甚深般若問舍利弗言我時
見汝獨處一房結加趺坐折伏甚身汝當為坐禪耶

不耶答云坐難云為當欲令未斷者斷故坐禪耶等
因此廣顯性空無得之理意五百比丘從坐而起於
世尊前高聲唱言從今已去更不復見文殊身不復
聞其名字如是方處速應捨離所有文殊一切住處
亦莫趣向所以者何文殊煩惱解脫一切說故等舍
利弗令文殊為決了文殊言實無文殊而可得故若
實無文殊而可得者彼亦不可見等廣為說法四百
比丘漏盡得果一百比丘更謗陷入地獄後還得道
廣如彼說所以無見是真見無聞是真聞不見不聞
文殊是真見真聞文殊矣若不信此說雖起謗而陷

獄以曾聞故終熏種而得道何況聞而信耶則成道不隔於一念故知宗鏡見聞無不獲益矣

松 ○問既衆生已成理事圓備則諸佛何以出世更化衆生答衆生不如是知所以須化故經云俱同一性所謂無性大悲相續救度衆生隨門不同種種有異約成佛門一切成也同一無性故得現成妄性本虛生元是佛真性叵得非今始成故皆成也物物無性故成種智證斯同躰而起大悲一得永常故云相續只由不知無性故教化不絕雖現報化法躰不遷如隨色之摩尼衆相現而本躰不動似應聲之虛谷

群響發而起處無心不著自他豈見衆生之相本非出沒常冥大覺之原**松** ○問絕待真心本無名相云何成佛又作異生若云隨順世法立此假名又因何法而得成立答實際理中本無凡聖可得以一切衆生迷無性理以無性故不覺起妄於真空中妄立名相故名爲凡了名相空復稱爲聖凡聖之号因五法成猶如幻化名相非真且如幻以術成形因業有術業俱假形幻同空但有迷悟之名本無凡聖之躰五法者瑜伽論云一名二相三妄想四正智五真如古釋云名相妄想三法成凡正智真如成聖名相妄想

者是凡夫法名相二法。是凡夫境妄想。一法。是凡夫六識迷事緣境而起。故名妄想。經偈云：不了心及緣。則生二妄想。正智真如者。是聖人法。正智是聖人對治金剛緣修無漏。斷惑智亦名能覺智。真如是聖人心中所證之理。真如是躰。正智是用。異者未曾異同者未曾同。同者是真如。異者是正智。正智常用。故障生滅。真如常躰。故無生滅。躰用無礙。法界不思議。真實義也。又凡夫心惑不達。名相空。故妄計爲有不空。名之爲妄。從妄起心。名之爲想。正智者覺知名相本來空寂。以知空。故妄想自息。息妄歸真。顯理分明。正

智現前。不立名相。故名正智。經偈云：了心及境界。妄想不復生。真如者。即此正智。心性真。故即名真如。故知。但是一法。無中執有成。凡達有本空。成聖不唯五法。乃至恒沙。義出無邊。理恒一道。此唯心之道。即是如來行處。步步履法空。故亦是摩訶衍處。念念無所得。故○問云：何說入此宗鏡。一念相應。見道速疾。超過劫量。答實有斯理。世况可知。若不直下頓悟自心。功德圓滿。即於心外。妄求徒經劫數。若能內照如船。遇便風。一念圓成。所作無滯。故知不遇宗鏡之風。有爲行船。終不能速渡生死之波。直至涅槃之岸。有茲

大利廣集無勞唯囑後賢轉相傳授樹○問此一心
宗成佛之道還假歷地位修證不答此無住真心實
不可修不可證不可得何以故非取果故不可證非
著法故不可得非作法故不可修以本淨非瑩法亦
無成若論地位即在世諦行門亦不失理以無位中
論其地位不可起決定有無之執經明十地差別如
空中鳥跡若圓融門寂滅真如有何次第若行布門
對治習氣昇進非無又染淨階位皆依世俗名字分
別則似分階降不壞一心譬如衆生位如土器菩薩
位如銀器諸佛位如金器土銀金等三種器量雖殊

然一一器中虛空遍滿平等無有差別虛空即喻一
心法身平等之理諸器即况根器地位階降不同道
本無差隨行有異極○不思議佛境界經云爾時須
菩提又問言大士汝決定住於何地爲住聲聞地爲
住辟支佛地爲住佛地耶文殊師利菩薩言大德汝
應知我決定住於一切諸地須菩提言大士汝可亦
決定住於凡夫地耶答曰如是何以故一切諸法及
以衆生其性即是決定正位我常住此正位是故我
言決定住於凡夫地也須菩提又問若一切法及以
衆生即是決定正位者云何建立諸地差別而言此

是凡夫地此是聲聞地此是辟支佛地此是佛地耶
文殊師利言大德譬如世間以言說故於虛空中建
立十方所謂此是東方此是南方乃至此是上方此
是下方雖虛空無差別而諸方有如是如是種種差
別此亦如是如來於一切法決定正位中以善方便
立於諸地所謂此是凡夫地此是聲聞地此是辟支
佛地此是菩薩地此是佛地雖正位無差別而諸地
有別耳所以天台云四教如空中四點四點雖歷然
不壞虛空性然此地位至究竟位中若理若行方可
窮盡經○問若即心是佛者則一切含生皆有此心

盡得成佛教中云何不見授劫國名号之記答劫國
名号乃是出世化門之中現前別記欲知真記者淨
名然云一切衆生亦如也一切法亦如也華嚴經頌
云顯佛自在力如說圓滿經無量諸衆生悉受菩提
說又頌云一一心中普觀一切法安住真如地了
達諸法海又頌云一一微塵中能證一切法如是無
所礙周行十方國斯則入法心境悉記成佛以一念
具足一塵不虧念念證真塵塵合躰同居常寂光土
俱号毗盧遮那終無異土別身聖強凡劣與三世佛
一時成道前後情消共十類生同日涅槃始終見盡

免起有情無情之妄解不生心內心外之邪思可謂
上無所求下無可化冥真履實得木歸宗俱登一際
解脫之門盡授平等菩提之記又右德問既色心不
二修性一如何不見木石受菩提記耶答一一諸色
但唯心故心外無法豈唯心滅而色猶存但佛記有
情攝無情也譬如幻事要藉幻心心在幻中能持幻
事若其心滅幻事同無故但滅心不復滅事衆生色
心亦復如是皆如幻相一切外境從幻心生豈猶滅
心而存幻色此則有情得記無情亦是故無情不
須別記夫立劫國名号授記作佛者爲引未發心者

入嚮慕耳○第二十四卷

校

○夫成佛本理但是一

心者云何更立文殊普賢行位之因釋迦彌勒名号
之果出生福德藏解脫門爾時居士知衆普集須臾
繫念仰視虛空如其所須悉從空下一切衆會普皆
滿足然後復為說種種法且知優婆器內明智空中
隨意而出無限珍羞繫念而兩衆多美食凡來求者
皆赴所須得之者盡證法門食之者咸成妙道可謂
無一塵而不具足佛事無一法而不圓滿正宗但隨
衆生心應所知量循業發現所見不同外道見爲自
然凡夫見爲生死聲聞見爲四諦緣覺見爲因緣小

菩薩見爲但空大菩薩見爲中道諸佛見爲實相若
入宗鏡諸見並融色塵爲佛事也板○現相品云介
時諸菩薩光明中同時發聲說此頌言諸光明中出
妙音普遍十方一切國演說佛子諸功德能入菩提
之妙道乃至逆順善惡無非佛事如從二乘至佛是
順行從地獄至魔王是逆行又如釋迦純行善調達
純行惡身子志誠信善星堅不信等妍醜同歸無非
佛事故經云平等真法界諸佛不能行不能到又云
實際理地大魔王不能行不能到以佛魔俱不出法
界之門實際之地以是一法故苦有行有到則有人

有法在法之外成二見故

第二十五卷板○維摩經者此云淨名即是一切衆
生自性淨淨心此心弗澄而自清弗磨而自瑩處凡
而不垢在聖而不淨故云自性清淨所言名者以心
無形但有名故文中所說以四海之渺瀰攝歸毛孔
用須弥之高廣納入芥中飛佛土於十方未移本處
擲大千於界外含識莫知日月懸於毫端供具現於
躰內腹納劫燒之燄火事如然口吸十方之風身無
損裁斯皆自心轉變不動而遠近俄分一念包容無
礙而大小相入天台疏云以須弥之高廣納芥子中

無所增減須彌山王本相如故而四天王不覺不知
已之所入唯應度者乃見須彌入芥子中是名不可
思議解脫法門又以四大海水入一毛孔等此是明
不思議大用也正以實慧與真性合故得有斯莫測
之用此如大智論偈云水銀和真金能塗諸色像功
德和法身處處應現徃若須彌高廣納於芥子而無
增減亦不迫迮不覺不知者具不思議解脫者迹告
依報之境得自在也此義難解有師言神力能爾今
謂不思議性非天人脩羅佛之所作神力何能爾有
師言小無小相大無大相故得入也今謂小是小大

是大是自性小大不得相入者小大大小既是他性
之小大何得入也今解華嚴經明一微塵有大千經
卷觀衆生一念無明心即是如來心若見此心則能
以須彌入芥子無相妨也下諸不思議事窮劫說不
能盡皆是此意耳板四○輔行記釋云且約一念刹那
心所起故言小也即此一念具足法身一切佛法即
是能容須彌之大大小常遍理事無礙本來相即故
所以不斷煩惱而入涅槃只指凡夫一念剎那心具
足難思法身之躰本來相在故板○經云凡所有相
皆是虛妄若見諸相非相即見如來以譬有一毫起

處悉落見聞從分別生俱非真實若不達無相即相
 則是取相凡夫若了相即無相則成唯心大覺既不
 可取相求悟亦不可離相思真不即不離覺性自現
 入宗鏡中理當絕學百氏之說一教能明萬化之端
 一言可蔽松○華嚴經云一念於一切處為一切衆
 生示成正覺是菩薩園林法身周遍盡虛空一切世
 界故又云一切菩薩行遊戲神通皆得自在是菩薩
 宮殿善遊戲諸禪解脫三昧智慧故是以正報依報
 皆成佛法所以淨名私記云取妙喜來此土者辯於
 淨穢無二也雖來入此土亦不增減本性如故雖來

畢竟不動何意如此好自思之故知萬法施為隱顯
 往復若事若理皆不出一真心矣

初 ○華嚴頌云金剛鐵圍數無量悉能置在一毫端
 若明至大有小相菩薩以此初發心以大小無性廣
 狹隨緣若能明見至大無外之相即至小無內之相
 皆是一毫端心地法門名為見道故云菩薩以此初
 發心如是解者不易凡身生如來家成佛真子
 問如上所說芥納須彌毛吞巨海既唯一心須彌為
 復入芥子不入芥工若言入經何故云須彌本相如
 故若言不入又云唯應度者見又答若有所入處即

失諸法自性若言不入又成二見或又云小是大家之小大是小家之大或云芥子須弥各無自性此皆是以空納空有何奇特故知未入宗鏡情見難忘局大小於方隅立見聞於妙道致使一真潛隱萬法不融今明正義者所謂入而不入即識須弥之本相不入而入能了諸法之自宗還原觀云所言入者性相俱泯躰同法界入無入相名爲入也經偈云如來深境界其量等虛空一切衆生入而實無所入華嚴經云悉入法界而無所入若別有一入處則入時失本相不得說種種諸法以當躰自虛名入法界無別可

入則不壞種種又經云雖諸法無一無異而說一異故知要由事相歷然不入方得相資相遍耳若入則失緣則無諸緣各異義不入則壞性用不得力用交徹則無互遍相資義若具入不入則成俱存無礙義具此三緣方成緣起了此緣性則能變通遂乃方面能圓小而能大狹而能廣短而能長無非我心神德自在則觸目皆是須弥入芥舉足住不思議解脫矣故云吾心之常分豈假於他術也經○若實親省現證自宗尚無能證之智心及所證之妙理豈况更存能知能解有得有趣之妄想乎近代或有濫參禪門

不得盲者相承不信即心即佛之言判爲是教乘所說未得幽玄我自有宗門向上事在唯重非心非佛之語並是指鹿作馬期悟遭迷執影是真以病爲法只要門風緊峻問荅尖新發狂慧而守癡禪迷方便而違宗旨立格量而據道理猶入假之金存規矩定邊隅如添水之乳一向於言語上取辨意根下依通都爲能所未忘名相不破若實見性心境自虛匿跡韜光潛行密用是以全不悟道唯逐妄輪迴起法我見而輕忽上流恃錯知解而摧殘未學毀金口所說之正典撥圓因助道之修行斥二乘之菩提滅人大

之善種但欲作探玄上士徬無礙無修不知返墮無知成空見外道唯觀影跡莫究圓常積見不休徒自疲極如孔子迷津問漁父漁父曰人有畏影惡跡疾走不休絕力而死不知處陰以休影之靜處以息跡愚亦甚矣何不以一心爲道息諍除非自然過量超情還淳返朴若以道自養則不失以道濟他則不誑以道治國則國泰以道修家則家安故不可頃刻忘道矣所以道德經云故失道而後德失德而後仁失仁而後義失義而後禮夫禮者忠信之薄日以衰薄而亂之首莊子云五色不亂孰爲文彩五聲不亂孰

為六律白玉無瑕孰為瑤璋殘朴以為器者工匠之罪也毀道德而為仁義者聖人之罪也君能焚符破璽賊盜自止剖斗折衡而民不諍聖人生而盜賊起聖人死而盜賊止故知仁義禮智信而利天下者少害天下多矣曷如開示如是不思議大威德廣大法門普應十方群生等潤可謂深達妙旨冥合真歸如香象渡河步步到底似養由駕箭一一穿楊盡為破的之文皆是窮原之說此是圓頓義非權宜門如水月頓呈更無來去猶明鏡頓照豈有前後

第二十六卷

檀

○經云空心不動具足六波羅蜜何

者經云無可與者名為布施豈心外有法可住相耶經偈云戒性如虛空持者為迷倒寧執事法分持犯耶經云忍者於一刹那盡一切相及諸所緣入云何謂菩薩能行忍辱佛言見心相念念滅豈可伏捺自心對治前境而為忍受耶經偈云若能心不起精進無有涯又云何謂菩薩能行精進佛言求必不可得寧著有為妄興勞慮耶經云不見心相名為正定豈避喧雜而守靜塵耶經云不求諸法性相因緣是名正慧寧外徇文言強生知耶

第二十七卷

板

○天台教云觀於一心歛有一切心觀

一切心後無諸心心無有無通至實相即神通也義
海云謂此塵無躰不動塵處恒遍十方刹海無來去
之相是神足通不起于本座遍遊於十方又見塵法
界無際而有理事教義一切菩薩皆同證入皆同修
習此法更無別路是他心通見塵法界解行現前之
時即加過去曾於佛所親聞此法以觀心不斷是故
今日得了是宿命通又見塵性空寂無相可得即不
二見若見相即爲二也由無相即無有二名天眼通
經云不以二相見名真天眼又了塵無生無性空寂
即執心不起是漏盡通經云斷結空心我是則無有

生又聞說塵法界差別之聲即知一切聲全是耳不
復更聞也然此聞無緣無得於聲悟一切法是常聞
一切佛法爲天耳通板二○於一心正觀之中最爲樞
要少用心力成大菩提故華嚴私記云此經中惣是
法身作多種名字如人天十善五戒爲身聲聞四諦
緣覺十二因緣菩薩六度佛種智爲身身是聚義於
法身中隨行位功德聚處名身若有情身相皆是法
身所起若無情國土盡從佛智所現終無纖毫於宗
鏡外別有異躰而能建立故板七○華嚴經云文殊師
利問德首菩薩言佛子如來所悟唯是一法云何乃

說無量諸法現無量刹化無量衆演無量音示無量
身知無量心現無量神通普能震動無量世界示現
無量殊勝莊嚴顯示無邊種種境界而法性中此差
別相皆不可得時德首菩薩以頌答曰佛子所問義
甚深難可了智者能知此常樂佛功德譬如地性一
衆生各別住地無一異念諸佛法如是亦如火性一
能燒一切物火燄無分別諸佛法如是亦如大海一
波濤千萬異水無種種殊諸佛法如是亦如風性一
能吹一切物風無一異念諸佛法如是亦如大雲雷
普雨一切地雨滴無差別諸佛法如是亦如地界一

能生種種芽非地有殊異諸佛法如是如日無雲曠
普照於十方光明無異性諸佛法如是亦如空中月
世間靡不見非月往其處諸佛法如是譬如大梵王
應現滿三千其身無別異諸佛法如是故知此宗鏡
一心之旨各具足道是圓頓門就緣起則無邊約真
性則無二一多交徹存泯同時

第二十八卷 **板** ○華嚴經有十種無礙今於事法上

辨此十無礙例餘法准知 ○一性相無礙者如經云
此蓮華葉即具此十義謂此華葉即同真性不礙事
相宛然 ○二廣狹無礙即此華葉其心普周無有邊

際而恒不捨本位分劑此則分即無分無分即分經云此諸華葉普覆法界○三一多無礙即此華葉具無邊德不可言一融無二相不可言多○四相入無礙此一華葉舒已遍入一切差別法中復能攝取彼一切法令入已內是故即舒恒攝同時無礙○五相即無礙此一華葉必廢已同他舉躰全是彼一切法而恒攝他同已令彼一切即是已躰是故已即是他已不立他即是已他不存他已存亡同時顯現○六隱顯無礙此華葉既遍一切彼一切法亦皆普遍此能遍彼則此顯彼隱彼能遍此則彼顯此隱如是彼

此各有隱顯無礙○七微細無礙又此華葉中悉能顯現微細刹土炳然齊現無不具足經云一塵中微細國土曠然安住○八帝網無礙又此華葉一一塵中各有無邊諸世界海世界海中復有微塵此微塵內復有世界如是重重不可窮盡非是心識思量境界○九十世無礙此一華葉橫遍十方豎說九世以時無別躰依華以立華既無礙時亦如之○十主伴無礙又此華葉理無孤起必攝無量眷屬圍繞經云此蓮華有世界海微塵數蓮華以爲眷屬此經中所

有眷屬互爲主伴具德圓滿

經

○會通純雜文云萬

行紛披比華開錦上者意取五綵相宜華色雖異一
一之線皆悉通過通喻於純異喻於雜故常通常異
名爲無礙不同繡畫但異不通釋曰若異而不通失
一性圓融之道若通而不異無萬行莊嚴之門常異
常通無間無斷則真體冥寂不礙隨緣大用現前無
妨正性可比葉開錦上猶雲起長空矣板四○三摩地
經云於其一切有情身中普能示現一有情身又能
於一有情身中普現一切有情之身有情身中能現
法身又能於法身中現有情身乃至能以一身隨念
悟入一切衆生無際劫數普現所作業果與熟隨其

所應開悟有情悉令現見皆得善巧板○此重玄門
名言路絕隨智所演以廣見聞唯證方知非情所解
若親證時悉是現量之境處處入法界念念見遮那
若但隨文義所解只是陰識依通當逆順境時還成
滯礙遇差別問處皆墮疑情如鹽官和尚勘華嚴大
師云華嚴經有幾種法界對云略而言之有十種法
界廣而言之則重重無盡師豎起拂子云是第幾種
法界當時低頭擬祇對次師呵云思而知慮而解是
鬼家活計日下孤燈果然失照出去板○首楞嚴三
昧經云文殊言若人得聞一句之法即解其中千萬

句義百千萬劫敷演解說智慧辯茂不可窮盡是名
多聞大涅槃經云若見如來常不說法是名具足多
聞又云寧願少聞多解義理不願多聞於義不了即
是入此宗鏡一解千從雖廣引文只證此理上根一
覽已斷纖疑中下再披方能具信對根故耳非法合
然所以勝天王般若經云佛復告善思惟菩薩言賢
德天子已於過去無量百千億劫修習陀羅尼門窮
劫說法亦無終盡善思惟菩薩白佛言世尊何等陀
羅尼佛言善男子名衆生不入陀羅尼善男子此陀
羅尼過諸文字言不能入心不能量內外衆法皆不

可得善男子無有少法能入此者故名衆法不入陀
羅尼何以故此法平等無有高下亦無出入無一文
字從外來入亦無一字從此法出又無一字住此法
中亦無文字共相見者亦不分別法與非法是諸文
字說亦不減不說無增從本已來無起造者無壞滅
者善男子如文字心亦如是如心一切法亦如是何
以故法離言語亦離思量本無生滅故無出入是名
衆法不入陀羅尼若能通達此法門者辨才無盡何
以故通達不斷無盡法故善男子能入虛空者則能
入此陀羅尼門高板○問信人此法還有退者不答信

有二種一若正信堅固諦了無疑理觀分別乘戒兼
急如此則一生可辨誰論退耶二若依通之信觀力
穢淨習重境強遇緣即退如華嚴論云如涅槃經聞
常住二字尚七世不墮地獄如華嚴經云設聞如來
名及所說法不生信解亦能成種必得解脫至成佛
故何故經言第六住心及從凡夫信位猶言有退此
意若為和會解云十信之中勝解未成未得謂得便
生憍慢不近善友不敬賢良為慢怠故久處人天惡
業便起能成就大地獄業若一信不慢常求勝友即
無此失若權教中第六住心可有退位實教中為稽

滯者責令進修如舍利弗是示現聲聞非實聲聞所
作方便皆度衆生使令進策如權教中第六住心可
說實退何以故為權教中地前三賢惣未見道所修
作業皆是有為所有無明皆是折伏功不強者便生
退還若折伏有力亦不退失如蛇有毒為咒力故毒
不能起但於佛法中種於信心謙下無慢敬順賢良
於諸惡人心常慈忍於諸勝已者咨受未聞所聞勝
法奉行無妄所有虛妄依教蠲除於三菩提道常動
不息夫為人生之法法合如然但不長惡而生何須
慮退華嚴疏云深心信解常清淨者信煩惱即菩提

方爲常淨由稱本性而發菩提心本來是佛更無所進如在虛空退至何所

第二十九卷

板

○問法唯心說者云何教立五時聽

分四衆答諸佛無有色聲功德唯有如如及如如智獨存凡有見聞皆是衆生自心影像則說唯心說聽唯心聽離心之外何處有法如思益經云梵天言何故說不聽法者乃爲聽經文殊言眼耳鼻舌身意不漏是聽經法也所以者何於內六入不漏色聲香味觸法乃爲聽經乃至梵天問得忍菩薩汝等豈不聽是經耶答如我等聽以不聽爲聽古德如來演出八

辨洪音聞者託起自心所現如依狀兒變起毫端本質已無影像如在群賢結集自隨見聞依所聞見結集自語良以離自心原無有外境離境亦無內心可得諸傳法者非授與他但爲勝緣令自得法自解未起無以悟他自解不從他來他解寧非自起是故結集及傳授者皆得影像不得本質無有自心得他境故是知結集乃是自心所變之經至傳授者傳授自心所變之法得影非質思而可知若能常善分別自心所現能知一切外性非性此人知見可與佛同所說之法與佛無異悟入自覺聖智樂故寶性論偈

云天妙法鼓聲依自業而有諸佛說法者衆生自業
聞如妙聲遠離功用處身恐令一切衆生離怖得寂
靜佛聲亦如是離功用身心令一切衆生得證寂滅
道又偈譬如虛空中雨八功德水到鹹等住處生種
種異味如來慈悲雲雨八聖道水到衆生心處生種
種解味釋曰如天鼓聲應諸天所知之量猶龍王雨
隨世間能感之緣證自法而不同成異味而有別法
亦如是隨見差殊於一乘而開出諸乘從一法而分成
多法板○說聽全收生佛相在者略舉二喻一者如
一明鏡師弟同對說聽以師取之即是師鏡弟子取

之是弟子鏡鏡喻一心師弟喻生佛是謂弟子鏡中
和尚爲和尚鏡中弟子說法和尚鏡中弟子聽弟子
鏡中和尚說法諸有知識請詳斯喻此喻猶恐未曉
又如水乳同和一處而互爲能和所和且順說以能
和爲說所和爲聽且將水喻於佛乳喻衆生應言乳
中之水和水中之乳水中之乳受乳中之水雖同一
味能所宛然雖能所宛然而互相在相遍相攝思以
准之又衆生心中佛者此明衆生稱性普周而佛不
壞相在衆生心內言爲佛心中衆生說法者此明佛
心稱性普周而衆生不壞相在佛心內也更無別理

但說聽之異耳是知一切衆生語言皆法輪王躰若
離衆生言說即佛無所說板○昔人頌云說通宗不
通如日被雲矇宗通說亦通如日處虛空故知若先
了宗說則無過又凡有詮表形於言教者皆是明心
不詮餘法或言廣大自在於此約德相以明心或言寂
滅無為此約離過以明心乃至或說事是心之事或
說理是心之理故千經萬論皆是言心豈止宗鏡耶
如法華經云爲一大事因緣故出現於世凡言大者
莫越於心於五大中虛空最大尚爲心之所舍故首
楞嚴經云空生大覺中如海一漚發又云寂照含虛

空此大非對數量稱大又非形待稱大故云一大事
又此一非一如法句經頌云森羅及萬像一法之所
印一亦不爲一爲破諸數故是知諸佛出世祖師西
來皆明斯旨非爲別事矣板○如尺蠖虫食黃而身
黃食蒼而身蒼且八識藏中十法界種子具有隨所
聞法即發起現行若聞宗鏡之文即重起佛乘種子
然須染神入心窮源見性不俟耳入口出但記淨言
如孫鄉子云君子之學入乎神著乎心布乎四支動
靜皆可爲法小人之學入乎耳出乎口口耳之間則四
寸耳何足羨七尺之軀者哉板○維摩經云法施會

者無前無後一時供養一切衆生是名法施之會什
法師云若一起慈心則十方同緣施中之最莫先於
此故曰無前後也肇法師云夫以方會人不可一息
期以財濟物不可一時周是以會通無隅者弥綸而
不漏法澤冥被者不易時而同覆故能即無疆爲一
會而道無不潤虛心懷德而物自賓渴爲存濡沫之
小慧捨江海之大益置一時之法養而設前後之俗
施乎夫財養養身法養養神養神之道存乎冥益何
則群生流轉以無窮爲塵路冥真相承莫能自返故
大士建德不自爲身一念之善皆爲群生以爲群生

故行願俱果行果則已功立願果則群生益已功立
則有濟物之能群生益則有返流之分然則菩薩始
建德於內群生已蒙益於外矣何必待哺養啓導然
後爲益乎菩提者弘濟之道也是以爲菩提而起慈
者一念一時所益無際矣則是承宗鏡之光遍法界
之照寧有遺餘乎 **楞** ○大莊嚴論偈云遠離於法界
無別有貪法是故諸佛說貪出貪餘亦如佛先說我
不說有異貪之法能出於貪瞋癡亦爾此義是經旨
趣又偈云於貪起正思於貪得解脫故說貪出貪瞋
癡出亦爾 **楞** ○楞伽經偈云不生現於生不退常現

退同時如水月萬億國土現一身及無量然火及靈
兩心心躰不異故說但是心心中但是心心無心而
生種種色形相所見唯是心又偈云心中無斷常身
資生住處唯心愚無智無物而見有又偈云佛子見
世間唯心無諸法種類非身作得力自在成何以故
若得心王一切自在要成即成非他所礙

第三十卷 **疏** ○衆生心行中得求三種解脫衆生心
性即真性解脫癡愛即實慧解脫諸不善行即是方
便解脫是知此一心真性解脫能空煩惱繫縛九結
十使等如一栴檀樹改四十由旬伊蘭林悉皆香能

能令煩惱即菩提故又若漸惑懺罪比餘漸教如蠶
華千斤不如真金一兩故云若欲懺悔者端坐念實
相則直了無生之心常處解脫

第三十一卷 **疏** ○經云知見立知即無明本知見無
見斯則涅槃無漏真淨云何是中更容他物是知世
間生死出世涅槃等無量差別之名皆從知見文字
所立若無知見文字名躰本空於妙明心中更有何
物如六祖偈云菩提本無樹明鏡亦非臺本來照一
物何用拂塵埃 **疏** ○迦葉問涅槃解脫之義世尊答
一百句解脫釋曰上來百句解脫文現不繁更釋大

意只明一心真性解脫以實慧解脫顯此真性然後
成方便慧解脫故能自覺覺他名之爲佛即是平等
法身天真之佛

第三十二卷板○華嚴論云若也但修空無想法身
即於智不能起用若但一向生想不見無相法身即
純是有爲又云如是大悲如是智慧如是萬行但爲
長養初發心住初生佛家之智慧大悲令慣習自在
故時亦不改法亦不異智亦不遷獨如竹葦依舊而
成初生與終無有鹿細亦如小兒初生而後長爲大
無異大也是知差別行門皆入畢竟空中無有分別

如龍樹菩薩問云若菩薩知佛是福田衆生是福田
是非菩薩法菩薩以何力故能令佛與畜生等答曰
菩薩以般若波羅蜜力故一切法中修畢竟空心是
故於一切法無分別如畜生五蔭十二入十八界和
合生名爲畜生佛亦如是從諸善法和合假名爲佛
若人憐愍衆生得無量福德於佛著心起諸惡因緣
得無量罪是故知一切法畢竟空故不輕畜生不著
心貴佛復次諸法實相是一切一無相是無相中不
分別是佛是畜生若分別即是取相故
第三十三卷板○論偈云不生亦不滅不常亦不斷

不一亦不異不來亦不去能說是因緣善滅諸戲論
 我稽首禮佛諸說中第一今以因果會釋八不義言
 不生者如二十時為因三十時為果若離二十有今
 三十可言有生若離二十則三十不可得是故不生
 故中論云離劫初穀今穀不可得是故不生不滅者
 則二十時不無故不滅若二十時滅今不應有三十
 時中論云若滅今應無穀而實有穀是故不滅也不
 常者則三十時無二十時是故不常中論云如穀芽
 時種則變壞是故不常不斷者因二十有三十相續
 是故不斷中論云如從穀有芽是故不斷若斷不應

相續不一者二十不與三十同躰各性而住故不一
 中論云如穀不作芽芽不作穀是故不一不異者不
 離二十有三十若二十姓張三十不異中論云若異
 何故分別穀芽穀莖穀葉是故不異不來者二十不
 至三十時是故不來不去二十時當處自寂不復更
 生故不去也達此理者則離一切戲論契會中道則
 真諦矣 **極** ○問諸佛單住真如名無垢識者無垢淨
 識即是常住真心為復諸佛決定有必決定無心答
 據躰則言亡四句意絕百非約用則唯智能明非情
 所及華嚴云佛子如來心意識俱不可得但應以智

無量故知如來心。○第三十四卷板。○夫境識俱遣
衆生界空諸佛究竟成得何法答一切異生因識對
境於生死中妄生執著起常等四倒二乘之人於涅
槃中妄求解脫起無常等四倒諸佛如來因境識俱
空能離八倒成得真常樂我淨四波羅蜜寶性論云
依二種法如來法身有淨波羅蜜一者本來自性清
淨以同相故二者離垢清淨以勝相故有二種法如
來法身有我波羅蜜一者遠離諸外道邊以離虛妄
我戲論故二者遠離諸聲聞邊以離無我戲論故有
二種法如來法身有樂波羅蜜一者遠離一切苦二

者遠離一切煩惱習氣有二種法如來法身有常波
羅蜜一者不滅一切諸有爲行以離斷見邊故二者
不取無為涅槃以離常見邊故勝鬘經云世尊見諸
行無常是斷見非正見見涅槃常是常見非正見妄
想見故作如是見所以如來唯證四德涅槃秘密之
藏板。○起信論云或有衆生無善根力則爲諸魔外
道鬼神之所惑亂若於坐中現形恐怖或現端正男
女等相常念唯心境界則滅終不爲惱是故聖者正
也心正則聖故云心正可以辟邪如日月正當天草
木無邪影故知此心是此聖之宅根境之原只爲凡

夫執作賴耶之識成生死苦惱之因聖者達為如來
藏心受涅槃常樂之果校五○佛言但覺自心現量妄
想不生安隱快樂世事永息安隱快樂者則寂靜妙
常世事永息者則攀緣已斷可謂遇圓滿寶藏頓純
希求到常樂涅槃更無所至是凡聖之際如達家鄉
為迷悟之依已窮根本校六○心垢則娑婆現相心淨
則華藏含空迴轉而常起識輪交羅而匪離心網故
海幢不起寂定廣作十方佛事之門善財不出道場
遍歷一百十城之法是以文殊即自心能證之妙慧
善財至彌勒一心佛果滿後却令見文殊因位將極

令返照心原更無有異未始動念故稱讚文殊不見
其身者但了自心空般若故是真見文殊普賢是自
心所證法界無盡妙行善財無遍法界參諸善友欲
見普賢不假別指便於初會始成之處如來座前而
起念求隨念即見普賢在如來前初無動移此正顯
觀心即見希奇之相見聞證入由覩前相即是見心
所以普賢身相如虛空遍一切處故以普眼等入百
千三昧求覓普賢不見只謂離念入定狀境求真不
知塵塵是文殊念念即普賢故是以善財一人運悲
智而橫廣十方修願行而豎窮三際從初至後因滿

果圓明顯一心以為榜樣松○法華經云智者可以譬喻得解今但取正解圓明非論法說喻說若不悟道徒執絕言今所言者皆是提宗唱道之言極妙窮原之說如云萬句浮言不及一句妙理十般魚目不及徑寸明珠夫一句妙理者即宗鏡之言也斯言不可辯而自通不可解而自釋所以云善言不辨辨言不善松○寶藏論云知有有壞知無無敗其知之知有無不計既不計有無即自性無分之知是以此真心自躰之知即無緣心不假作意任運常知非涉有無永超能所又云即躰之用曰知即用之躰為寂如

即燈之時即是光即光之時則是燈燈為躰光為用無二而二也又云知之一字衆妙之門如是開示靈知之心即是真性與佛無異故名顯示真心即性教全同禪門第三直顯心性之宗故西域傳心多兼經論無二途也但以此方迷心執文以名為體故達磨善巧揀文傳心標舉其名名心是也默示其體知是體心也喻以壁觀令絕諸緣絕諸緣時問斷滅否答雖絕諸念亦不斷滅問以何證驗云不斷滅答了了自知言不可及師即印云只此是自性清淨心更勿疑也若所答不契即但遮諸非更令觀察畢竟不與他先言知字

直待他自悟方驗真實是親證其躰然後印之令絕
餘疑故云默傳心印所言默者唯默知字非揔不言
六代相傳皆如此也至荷澤時他宗競起欲求默契
不遇機緣又思惟達磨懸絲之記恐宗旨滅絕遂言
知之一字衆妙之門問悟此心已如何修之還依初
說相教中令坐禪否答若惛沉厚重難可策發掉舉
猛利不可抑伏貪瞋熾盛觸境難制者即用前教中
種種方便隨病調伏若煩惱微薄慧解明利即依本
宗一行三昧板○遮詮表詮異者遮謂遣其所非表
謂顯其所是又遮者揀却諸餘表者直示當躰如諸

經所說真如妙性每云不生不滅不垢不淨無因無
果無相無爲非凡非聖非性非相等皆是遮詮遣非
蕩迹絕相祛情若云知見覺照靈鑒光明朗朗昭昭
堂堂寂寂等皆是表詮若無知見等躰顯何法爲性
說何法不生不滅等必須認得現今了然而知即是
我之心性方說此知不生不滅等如說菹云不淡是
遮云醎是表說水云不乾是遮云濕是表空宗但遮
性宗有遮有表今時人皆謂遮言爲深表言爲淺故
唯重非心非佛無爲無相乃至一切不可得之言良
由只以遮非之詞爲妙不欲親自證認法躰故如此

也又若實識我心不同虛空性自神解非從他悟豈
 藉緣生若不對機隨世語言於自性上尚無表示真
 實之辭焉有遮非方便之說如今實未親證見性之
 人但効依通情傳意解唯取言語中妙以遮非泯絕
 之文而為極則以未見諦故不居實地一向託空隨
 言所傳近來尤盛莫可遏之若不因上代先賢多聞
 廣學深入教海妙達禪宗何能微細指陳始終和會
 顯出一靈之性別開萬法之原是以具錄要文同明
 宗鏡○認名認體異者謂佛法出世法一一皆有名體
 且如世間稱大不過四物如智論云地水火風是四

物名堅濕煖動是四物體今且說水設有人問每聞

澄之即清混之即濁堰之即止決之即流而能溉灌

萬物洗滌群穢此是河物舉功能義答云是水舉名

愚者認名為已解智者應更問云何者是水微其答

云濕即是水指也佛法亦亦設有人問每聞諸經云

迷之即垢悟之即淨縱之即凡修之即聖能生世出

世間一切諸法此是何物此舉功能答云是心舉名

愚者認名便為已識智者應更問何者是心微其答

云知即是心指其此一言最親最的餘字餘說皆疎

如云非性非相能言能語等是體緣慮動用等是心

即何異他之所問也。以此而推水之名體，名唯一字，餘皆義用。濕之一字貫於清濁等，萬用萬義之中心之名體亦然。知之一字亦貫於貪瞋慈恩善惡苦樂萬用萬義之處。直須悟得水，是名不是水，濕是水，不是名，即清濁凝流無義不通也。以例心，是名不是心，知是心，不是名，即真妄善惡無義不通也。空宗相宗為對初學及淺機，恐隨言生執，故但標名而遮其非，唯廣義用而引其意。性宗為對久學及上根，令忘言認體，故一言直示。達磨云：指一言以直示，即是每字一言。若言即心是佛，此乃四言矣。若領解不謬，親照靈知之性，方於體上照察義用，故

無不通矣。**板** ○ 須先約三種佛教證三宗。禪心然後禪教，雙亡佛心俱寂，俱寂即念念皆佛，無一念而非佛心。雙亡即句句皆禪，無一句而非禪教。如此則自然聞泯絕無寄之說，知是破我執情，聞息妄修心之言，知是斷我習氣，執情破而真性顯，即泯絕是顯性之宗，習氣盡而佛通成，即修心是成佛之行。頓漸互顯，空有相成。若能如是圓通，則為他人說無非妙方，聞他人說無非妙藥。藥之與病，只在執之與通。故先德云：執則字字瘡痍，通則文文妙藥。如上依教依宗撮略和會，挑抉宗旨之本末，開拈法義之差殊，按量

頓漸之異同融即真妄之和合對會遮表之迴互褒
貶權實之淺深可謂卷教海之波瀾湛然掌內簇義
天之星象爰若目前則頓釋群疑豁然妙旨若心外
立法立境起鬪諍之端倪識上變我變人爲勝負之
由漸遂乃立空破有賓有非空崇教毀禪宗禪斥教
權實兩道常爲障礙之因性相二宗永作冤讎之見
皆為智燈焰短心鏡光昏終不能入無諍之門履一
實之道矣

真樞會要卷上

