

41
3
10

法華天台文句輔正記
卷一





法華天台文句輔正記卷第一

輔妙樂記

具興永定寺

釋沙門

道暹



將釋疏文略分為四一先略解題二從佛出世下釋章安注文三委釋下指廣四序者下依文解釋初文具如玄文五重略廣二釋已辨其相餘三段如記次第解釋可見又今疏文用於玄文廣義成今略義是故言為二所依者謂文今文時時引用良由此也
名句所依也故婆娑論云一字為名二字為名身三字已去為衆多名身又一句為名二句為身身三字已去為衆多句身是則名句為能依文字為所依又毛詩注云官商角等上下相應謂之文句者曲謂隨句逗者逗留也說文云逗遂經文曲細分別

法華經

卷第一

一

即以句止之名詮至差別者若於今經具通別

處名為逗也二義始從如是終

乎而退同於諸經無不詮於自性及以差別別

而言之之一一名一一句並異諸經故云已今當

說最為不論至等體者與論辯異也今意似以

第一也句逗分一部經文及隨

文解釋不同諸論或以色為教體或以意地所

思行蘊所得為句教體如唯識法相宗具以聲

名為教體彼論云聲屬十二處中聲所接五蘊

之中色蘊所接四辯之中屬辭為導境也各句

文十二處中法處所收五蘊之中行蘊所得以

名句文是聲上屈曲意地所緣之屬行蘊及法

無導境今家明教具如玄文今此實相即其相也

經詮於所證實相之理求異眾典即其相也

今但以句者對論故云今也又今一部之文分

為序正流通各為三句二句十八品

等名為小句問今文何以不云身等乎答但云

其句一部之文任連成身何者但是諸法聚集

名之為身以一部經文且約序正

無非聚集故不別云也流顯段亦

小章為謂以言辭而

君于也亦記也

者謂稟受前人記其所受以

為疏也又及率已育襟也如檀体雖香

刻顯出檀之妙像古人亦爾經体雖妙必二難

假巧辭鏤由文旨今大小文義有序也

之中者於聞法難中開出傳譯及自開悟於能

矣聽難中開出聞師及一遍記其義相當

正在時會者此叙靈山當機之

言及以阿難者謂若不因阿難親承梵音如來滅後處眾誦

得聞故故經多劫者若以賢劫第九劫內四佛

別指之故經多劫者相次而興不得云多今通

望過去三佛及以中間聞者尚難者歎此土聞

不觀佛典故云多耳難况大師親自修行復於道場妙悟為於中初

衆解說章安所記流通後代豈不難耶二至斥已者前文通釋從此下別釋斥者指斥

傳傳漸漸後按於前輒記者謂謙已專輒一遍若魔若外

者以佛力加於結集之衆使魔不得其便千大

羅漢皆是無身解脫降伏外敵則令外道不

能得既云記大師之言何故專輒謂斥

便漆削者漆削耶從漆謂下釋所以也

非以顯是者謂章安助破古師之正也破古至我已者

明章安破古並用大師義勢以加彼異見者謂

破古人非至用已自任膏臆也加彼異見者謂

添是即章安更引古人異丹丘者赤城山也

解之文助成大師也破文丹丘者赤城山也

時添削處實國清丹丘名佳故須開三教等者

以標地今國清寺屬丹丘里須開三教等者

前二教一向須開別教教權理實由存教道是故別教果頭之理須廢故名開也故玄文云別登地已上須廢高言大小者通別為大三初心歸下即其事也

之人者謂法華前圓修之人在名字位雖信下

猶屬同聽異聞以隨喜等位觀道未成猶謂偏圓相備如此之人須聞今教開顯之說故淨名

疏釋菩薩品云圓人失意尚須彈片即其相也隨喜已去不須云開若入初住已上但論增進

故權人至此者謂權到法華一向須經題者題

也故字從是脚裏作頁頁訓頭故以經委釋

者委屬也曲也謂屬對妙題曲摠三法者以題

摠三軌是別故玄記云以摠摠超過諸說者則

超於前十四品二即三之一者謂覽體宗用三

亦不與他同者不與他人體非因果者譬如虛

非彼非此而遊之者還遊於非彼非此之虛空

因果取體亦如是還依非果非因之體而成從

因至果若不先了能開者用法華圓乘妙體宗

之宗若為所故但分文句者此明單用文句消經不常

唯談下明單用玄若相帶下明全用玄文入

玄相間雜說不可何者則使聽者不識經寄行

文起盡復令玄文大義不彰故云無歸

約教者迹門約行次第以明五義本門約教次

觀其文勢安樂固蔽理觀者便斥世人不用止

觀行所以今家一一而但下明世人不自用玄

事相今問弘經者人心也自行暗於妙宗者

約行因果以片故妙宗教行至相攝者即以迹

自互相收何者由稟開權妙教則成一乘之人
 行於實相之行以顯一乘之理餘三例亦又以
 本中四一攝於不可恒爾者不可句句之下皆
 迹中四一故也
 室三廣略適時者序品方便品迹門之廣餘品
 也略壽量普門是本門中廣
 餘品是略何者只是廣略釋於妙法名體宗用
 若曉廣已略無異途故圓乘大車開權實所與
 方便品諸法實相無
 二無別故云根源等
 今家隨釋者今師隨品解
 故云通有四意等也又慈恩每於一品皆作四
 釋今家不尔須四則四不必一繫二十八品一
 一皆四若一繫
 釋妨者如方便之名與大小乘
 者未為全當
 釋文者即是正
 或釋名中即帶
 體內方便不同
 於權諸皆例爾

來意者

如釋安樂行品具有此相及下又釋名
 流通分中多有此意至文可見

至互有無者

如譬喻化城投記等並於題中但
 釋其名義皆未備序品方便普門

如羅尼等題中及以品內各義皆足所以疏文
 而於題中解釋名義委悉皆盡以此二類名互

相無言義者三車大車皆是名下之義化城中
 說化及以寶所授記中別切國並是名下之義

餘品或於義前別釋者如釋序品先約字訓次
 准此

釋名則先從字訓門及祕妙方便名從義
 譬喻化城等皆有先釋其名次方釋義

名以釋義者

如序品云序者即是其名階位等
 則是其義方便品普門品陀羅尼

等品於題中解釋悉之
 故云帶名以釋義也
 此彼淆混者若不曉今
 家釋意還

成將於昔教以復似從義者只階位等學舍似從義也

養宮者禮記王制云夏后氏養國老於東庠養庶老於西庠此以國家東西兩學為庠

序今此品於正宗如別內外者此指東西兩廂為

別內此可借用者疏中既無異內外之言故今

外也之言以消又庠者詳也謂之諦審序者叙也舒

二序故也並審方叙通序異外者此借下文對治悉中阿

而舒之別序專亦可兼用者謂通序非但異外正是序

異諸經即是別亦二序共有者只是通序亦具

於內外之相也階位安庠之義

若從義立通序亦具申述二義何者如因阿泥

樓豆令阿難問佛如來滅後一切經初安何等

言佛答皆安如是等五因此五事得為別序作

由義當由序也述者阿難述佛滅後經初先安

如是等五義當述序也必先證信等者此從現

是則二序皆具三義也必先證信等者文以說

諸經必先發起等者此從佛在世當時以說佛

皆爾後方有通二序各有前後者謂二序各具五義

序故也必先證信亦是即賓主者若以文殊是遊方大

各有前後也即賓主者士則彌勒是舊住為

主文殊為賓若據發問則冠即是首者不同餘

身異今文冠全瑞疑由也筆者謂由光所見故

是首故云即也

故述疏云胤者繼也謂衆物之子如鳥養子羽

答也翎方成母以俾飛而呼之意在

令成而峻飛教飛謂覺正体以之

助以飛興喻於述序義可知者謂序即當序中

唱於異名之意故謂序品義則

云呼亦得名引故字義則通者謂下諸品題

稱序品此故出其人者先出佛及以譯人則是

則從別物體已聚名之為聚可去能聚之人若言聚者謂

聲呼今文即以上聲呼之如心地品者梵網經

品心地等二品是佛自唱如云持戒心地法門有六十

而去故云佛自唱餘皆譯人及結集者所置以無聞品益故者

人如樓那者以人類等非一

此有文外之疑疑云既云諸品皆結集所置何故無結聞品得益人耶答只是闕略益人非無

如三周得記其數非一人何須置疑以通從別

二者以無聞品益故品後無結耳者

者品是通序名從別品從序皆具四釋下二十

相從皆具四釋下或闕於一兩者

去准此故不重述迹門約教定

談遠亦不可闕因緣觀心不可闕本門

或存或沒亦無大妨也通皆除疑者

字即知是佛餘三及別序者但見無

經故云除疑此明妙經通序即

即本迹也五義悉具觀心得失者阿區二

釋也別序具四例此可見處中方

公來者自安公高悟料節或興懸符地論之文

起因緣分此與安公序分同至安

與正說分同三依教奉行分與流通分同疏

與正說分同三依教奉行分與流通分同疏

云案說傳之者謂結集之家結散為長行結摠

別起盡者亦可云大章為阿難說經者佛去世

登高座誦出亦契經者契理契機名為契貫穿

穿攝持所長多瓔珞者譬喻莊嚴佛法故云也

疏云增一者以一加故云增一累法增之故也

明其苦集非不說於道滅今從略邊故但云耳

文中之義故即是專明道滅矣三雜阿含者或

事見論云集眾法之最長者故名長含肇法師

長含序云所以通稱阿含者此譯為法歸謂萬

善之淵府摠持之圍苑眾法之所歸故云也

疏云律開五部者內善調伏名律外禁身口名

處翻處五部者大經云佛告憍陳如我涅槃後

摩總多此云為合法相易九所說法先果後因

法名十誦三沙彌部法名五分四婆羅富羅

含六度者謂毘曇是通名文中逮度無極者古

經論六度一一皆云度無極也鏡中者戒攝也未必全然者記家

鏡中亦不須此破以根大見雜者謂根性大

廣攝略有何不可謂四大又加

空識二大成六大見謂見佛在無出者謂佛在

或雜謂七種之餘名為雜謂佛在

法具足無有失滅故會論師結集諸法隨一者序成

去恐法失滅故會論師結集諸法隨一者序成

就者從如是我聞至囉山是論自釋云二者眾

成就者從與大比丘至供養恭敬尊重讚歎是

云依何等說依三種法者一者三昧即初文

是二者器世間即雨華動地是三者眾生生世間

即尔時會中依止說因者謂依中道智光念見

已下文是依止說因者他土說論釋云大眾

見異相不可思議事如來應為六大眾欲聞法

我說渴仰欲聞名依正說云

者從余時於弥勒菩薩作是念已下文是以現

成就七爾時文殊師一歎法勝妙分者論云一

利語弥勒已下文是一歎法勝妙分者論云一

所說法因果相謂佛曾親近諸佛盡行道法為

因相成就甚深未曾有法等為果相此經說佛

所得之法故以佛二歎法師功德分者論云二

如來法師功德成就謂能種種方便引導眾生

知見深遠禪定解脫巧說諸法悅可眾心等為

功三智眾定疑分者論云三者依三種義示現

便得證作決定心如經我等亦得此法到於涅槃

等二者疑義謂諸聲聞辟支佛所不能知是

故生疑如經而今不知是義所趣三依何事疑

義謂如來數數說甚深境界而前後不同是故

義謂如來數數說甚深境界而前後不同是故

生疑如經余時舍利弗知四眾心疑
 等從余時大衆中有諸聲聞已下是四定記分
 者從余時世尊告舍利弗汝已慙懃已下是論
 怖者令不驚怖故如來有決定心故二者因受
 記如經余時佛告舍利弗止止不須復說等以
 說妙法必令二乘得受記故因欲說此而先止
 之令生尊重故多因受記三者取受記如經汝
 已慙懃三請豈得不說等此謂因舍利弗等斷
 固欲聞故佛許說即以欲聞名取受記四者與
 受記如經舍利弗如是妙法諸佛如來時乃說
 之等謂決定為諸聲聞等開權顯實五佛咸余
 故云五斷疑分者論云示現斷四種疑一者何
 定記方便說法為斷此疑故如經舍利弗出於五濁
 惡世等二者云何知增上慢如來不為彼人說

法云何知彼是增上慢為斷此疑故如經若有
 比丘實得阿羅漢不信此法無有是處等三者
 云何堪說從佛聞法而走謗心云何如成不堪
 說人為斷此疑如經除佛滅度後等四者不成
 妄語為斷此疑故如經舍利弗汝等當一心信
 解受持佛語諸佛如來言無虛妄無有餘乘等
 者論云法力者五種法門示現一證二信三供
 養四聞法五讀誦持說三法如彌勒品示現
 分別功德法如隨喜品說讀誦如常精進菩薩
 品示現德品師是說力者有三種法門神力品中
 示現一出廣長舌二響教聲三彈指苦行力者
 藥王菩薩品示現教化衆生行苦行者妙音菩
 薩品示現九此等是唯以者以對他故餘人吾
 非不亦羨唯光宅最得獨擅之名故云雅也

鑽仰者東安鑽仰也 達者九達日達 進退俱失者宅退如光

古疏云二十七品者未入也 疏云理一說三者謂於一佛乘

分別三故 但依權實本迹者權實即迹門本

果在本門者今家若以本迹二門相對則迹門

不相對各有因果不同古人二但合二三為正

者於四段中合二三兩段為正與今家從以氣

為臭者西方以氣為香故云等香不等香平等

也 天台名如止觀記等者古老所傳以其山絕

列之狀因號天台有云本名天梯謂其高可登

而昇天也後人訛轉為合字耳智者因為晉王

授菩薩戒王曰大師傳佛法燈當加天台分文

為三者若但為三段分節消經則通別二序俱

本迹各分三段序中只得密有本迹之意所疏

云約本開權顯實者謂權迹實本久近雖殊開

若分二別者本門約身迹門約法 問後何妨者

此助申問詞意文中既存兩節分不專後釋者

文但後段分文問起亦應無妨 申於疏中何不依第二節分文消經由本門正

段消經不處會如釋籤者舊經七處八會新經

從於後一摩竭提阿蘭若菩提場會舊經云寂滅道場

二摩竭熙連河曲普光明殿會舊經云普光明

法堂三初利天四夜摩天五兜率天六他化自

在天七重會普光明殿八三會普光明殿九逝

多林住處莊嚴者彼經每一會處皆先說於住

會然須至之妨者應先出妨云阿舍兼別下釋阿舍

也妨疏云今怙文者怙謂消怙也此之四尚異諸

見者明今師通途消一切預為四重等者謂例

四也消釋四意者以四疏云而今略書者書者

重消釋因緣等四也記也

意云大師釋經一一皆具四我今

釋章安存略故云而今也處中

說是一者認明四義所以者只此四義正不失

不差者四釋無過名為不失疏云廣則令智退

者則令中如十妙等者引例也彼具十妙尚得

中故彼一妙皆具四釋謂亦入四者謂不思議

先分別次判三開四觀心因緣所顯之妙境一乘能詮之妙境久遠所證之妙境尚

一心三觀所契之妙境餘九入四准此可知尚

不殊外計者意云若無三藏因緣尚不異於外

也中間頓漸者謂十法界皆須頓漸人理至准

說者

依一乘教行成一乘行成一乘入顯一乘理故云可知

以此至始末

者

因緣具四為始乃約教等三者

開顯之教一

至觀心具四為末約教等三者開顯之教一

感應非餘四悉開顯之本諸經所無開顯之觀一觀遍收

所談身土者如壽

云我淨土不毀及常在靈鷲山等文

信宿者二宿

先愚密教者謂

於顯密之密猶為權覆故名為愚

守株尚昧者

若更守於法華

本迹

二門今弘

能詮教功者

約教又成行本者

者

衆生陰界入全是真如實相故云也又理是近而迷故

慈且始末者下

也

小及鈍根者

兩教二乘名小三

理是而迷

為始得脫為末也

事理不同者

衆生在理諸佛在事無

謀而會者

非但諸佛無謀而會衆生修行亦是無謀而會也

淺深差別

者

若兼謂華嚴

若獨謂三藏盈即明時

不差者

謂契教行相通事別者

以無緣神通遍

通機緣不等如止觀第六者

彼明中觀修無緣

慈不住法相及衆

生相乃至十二因緣七覺八正道十力無畏諸佛神通無不皆以慈為根本非諸聲聞緣覺所

知又如提婆達多教阿闍王殺害如來我於王舍大城乞食時王即放護財醉象令害於我及

諸弟子尔時踏殺無量衆生象闍血氣狂醉常

見我翼從被服赤色謂呼是血而復奔趣我

弟子中未離欲者四散馳走王舍城中一切人
 民同時舉聲號哭流淚作如是言惟哉如來今
 日終沒如何正定一旦散懷是時調達心生歡
 喜我於今時為降伏故即入慈定舒手示之即
 於五指指出師子是象見已其心怖畏舉身投地
 敬禮我足我時手指實無師子乃是慈善根力
 令彼調伏乃至舉石空中力士驚怖現作莊嚴
 降諸外道令狂女人見如已子患瘡女人得藥
 平復一切善法慈為根本一切應現皆慈所為
 慈即如來慈即佛性慈即三寶普遍諸法無非
 是慈云云九界等者等取七方便故又復讓故事廣
 等者神通之事則廣神通通於地住者依嬰珞華
 也位義非廣略者中道神通非廣非略疏若十方
 也只此雙非体本中故

至廣者

應倒餘三皆對十方為廣何者是略耶

四悉不及此聲教乃至觀心者皆名為略若及

權實理定者

偏圓之理也定淺深義通者

階降不同權則諸教不等故云義通若以信行為乘下舉解迹及

知下

舉解本華嚴經偈者彼經云譬如貧窮人

錢分多聞亦如是譬如盲聾人本習故能盡悅

以理攝故者

謂若以心性真如實相之理

不別觀成入位者別入初住通具後後

為中者因緣事廣遍彼十方妙教方中唯在聲

中本高迹廣尋者疲勞但觀已心後後轉入前

前者由觀心故見久遠本由證久本能施妙教

也猶覆又成者法華迹門尚覆况復一一至攝

者若非開顯大觀何能證於本若非證得久本

思議應餘三相攝亦復如是又從機則機親者

謂若機親名為感應正為顯實者縱未知本既

得云大等者大只是廣深只是高諸教果德者三教果位

也約行權實者三教為權別妙覺別理為實以約

經中閻王說偈云諸佛常軟語為衆下文顯已

者若顯本已方得引方便事論只是至義當者

然文相但約事而說故今境本至施開者謂由

先約事論後方託成觀相境本至施開者境發

觀名為垂迹由觀顯本又境發觀名為施迹由

開迹顯唯約今經者其意如何即是示今經不

本云顯實之教相專示久成但文勢者示後人消釋

向盡用又序中約教者如消如是等文或直約

但點遠本者

借使本時用於三教助顯於三段

大文者

序正過未因果者 過去為因現在為果

聞無所從者

若不約於序等三段以明其別序

通過現者

說法瑞謝在過去又序燈明五瑞等

如說無量至等三者

聞於從一出多之經密者

教因緣長短者

唯圓實益為長餘三教因緣皆

至未來近從七地者

七地以前但是自行七地

永永等

已後方乃與物結緣修淨

土因又無未來

之化故云短也此文四節者 專為眾生作長遠

云有今不云是者

唯地漏菩薩云若未得佛智

者若未聞開近顯遠之說則未能知久種若

出其意耳者

此明疏文為後人略出開權顯本

因果種者

此即如來行菩薩道時為化下種證

果後方熟者

成已第一番取化儀意者 約一

儀皆先權

後實故爾次約三世九世者 華嚴第三十一云

謂過去說過去過去說未來過去說現在未來

說過去未來說現在未來說無盡現在說過去

現在說未來現在說平等現在說三世平等彼

經為成十句故於九外更加平等又大瓔珞俱

翼天子問佛三世皆有諸佛不佛言汝問何等
 三世過去耶現在耶未來耶故今通約三世九
 世明種念念三世九者於一念中互相形待以
 熟脫念念三世九者為三九何者如一念為
 現在復是過去之未來又是未來之過去是則
 九世但在一念心中任運為未來過去過去為
 過去過去為未來未來等又如來有不可
 思議延促之力三段等法在一刹那中云念念
逆順者序等三段益物為順示九界身說所
體三世者謂一期三世也會會者今經言世世
 者既成味味則有三世之化故世世又味者又
 於念念中得五味益此即約行論五味又
通五和合者五義俱時故云和合又人法
 相應乃至眾相應故云也未法

至真利者謂至末法時顯益雖無真利則有也今教別有至功者

迹門顯實為相本且通作一種三段者只是且

大為三段示况觀心至因緣者即是因緣家之

種等相耳也令速見故者意云光雖不及於期心速故者

地前雖不及登地聖不能起住等者經云善男

明而亦期心於果為嬰兒行善男子不能起住來去語言是名嬰

兒不起譬常不起邊中諸法之相不住譬淨不

著生死涅槃不來譬我不從淺至深動搖彼此
 不語譬樂寂滅涅槃不可言說此圓嬰兒從初
 發心常觀涅槃四德行道又嬰兒者能說大字
 故言不能起住來去語言

說於人字所謂婆和者有為婆者無為是名
嬰兒又和者名為有常如來說常眾生聞已為
常法故斷於無常是名嬰兒行彼疏釋云正取
和字而為六字即是六度菩薩嬰兒此菩薩三
僧祇劫百劫種種相志求作佛此佛是有為半字
無常之佛故知是和字嬰兒又嬰兒者不知苦
樂晝夜父母無苦樂是不取捨無晝夜是無憎
愛是通教菩薩嬰兒達願化相苦樂平等恐親
不二又嬰兒不能造作大小諸事菩薩摩訶薩
亦復如是造生死作業心菩薩終不退菩薩提
心而作聲聞辟支佛乘彼疏云無九逆二乘心
即是非生死非涅槃行於中道菩薩之行即別
教嬰兒也又嬰兒者如彼嬰兒啼哭之時父母
即以揚樹黃葉而語之言莫啼莫啼我與汝金
嬰兒見已生真金想便止不啼然此黃葉實非
金也木牛木馬木男木女嬰兒見已生男女等

想即止不啼如來亦尔若有眾生欲造眾惡如
來為說三十三天常樂我淨端正自恣於妙官
殿受欲樂六根所對無非是樂眾生聞有如
樂故心生貪樂止不為惡勲作三十三天善業
實是生死無常無樂無我無淨為度眾生方便
說言常樂我淨彼疏釋云揚樹譬妄常黃葉譬
妄淨木牛木馬譬妄樂木男木女譬妄我此人
天嬰兒也又嬰兒者若有眾生狀生死時如來
則為說於二乘然實無有二乘之實以二乘故
知生死過見涅槃樂以是見故則能自知有斷
不斷有真不真有修不修有得不得如被嬰兒
於非金中而生金想如來亦尔於不淨中而說
為淨等彼疏釋云知生死過是識若集見涅槃
樂是識道滅有斷不斷此約集諦正使有斷習
氣無斷有真不真此約苦諦生死中無涅槃則
不真離生死有涅槃此則有真有修不修此約

道諦四倒感等是，不修四念處等是，修有得不得此約滅諦利使鈍使，名不得見道修道名得此名依厭，故圓因位者，善以讓佛故也。而無

邪法者，無橫計自他，依義不依語者，但依字之

之語，故下三文者，從中間行行已下乃至末今

欲論諸佛者，初為得耶，若許有窮等者，非

有窮故無斯過，何者釋尊非不稟先佛教，今日受化且窮釋尊增其觀解為獲實利有何過耶

內薰自悟者，勝於內薰故，斥有教之日何得

守迷者，求真而入也，何不稟教，嗅香者，食此飯者

得心解脫等覺觸者，以天衣觸身皆能悟理也，瞻視者普賢世界直視一物，以為所觀即得悟

也，行必先戒等者，戒者慎也，以防非為義，心源

者安也寂也止也，以不動為義，心性本寂不可動搖即定，義惠者解也才智也，以了別為義，心

性之體寂而常照了因，即惠性也，故遺教單白

已前皆方便者，如律中八種，准部至義立者

若於迹門釋義，若不義立久遠本，隨喜不輕等

者，隨喜初心信一念之心，讚豎該三昧所依者

藥王妙諸行所陀者，觀音下化功若成者，新入

初住人受二種稱若化功未成但各當機而已
若自行分滿成分證觀能十界化故云化功若
成等文語稍倒耳觀異文識一觀者今經一部文異以

太觀觀之亦識至觀異者如云佛以一音演說

無不必契即觀異及文觀俱異者稟於經修觀亦識當教

者四教文觀自同也此中四句唯分今昔者且

今經三車叙昔太車唯今化城寶所亦可云通

三草二木一地一雨等准例可知

諸部者約味判也問經與教何別答成部帙者

又亦是二名互而談律頌者文中則說禪師之

立其義大同也

之德通序無起由阿泥樓逗者大經云佛告阿

也難汝當精勤以

善教誡諸眷屬世間苦痛早求出離一失人身

難可追復畢此一形常須驚覺無常太鬼難求

難脫善惡之報如影隨形三世因果脩環不失

此生空過後悔無追涅槃時至示教如是阿難

聞已深沒憂海投如來前猶如死人阿泥樓逗
安慰阿難輕其愁心而語之言如來涅槃時至
汝依我語證悟如來滅後六群比丘行汗他寂
惡性車匿云何共住而用得教示世尊滅後以
何為師依何而住結集法藏一切經初安何等
語阿難具陳上問而白佛佛告阿難善哉善哉
哉汝致四問為最後問能大利益一切世間車
匿比丘其性制惡我第難陀具極重欲如來為
說十二因緣彌滿三千大千苦根本汝當依我
教法正觀教示六群車匿深心依此不久自當

得證上果尸波羅戒是汝大師依之修行能得
出世甚深定惠依四念處嚴心而住一切經初
當安如是是我聞一時佛住某方某處與諸四眾
而說如是經既云一切經初當安故名通序雖通
而別如文疏云能持之人者謂聞通而持別故
具簡云

也縱有兼釋等者意云通釋義已顯著下去言

兼釋者只是兼於四教釋耳義通兩向者非但

得和合稱由眾機會復名和合故云由機也疏云不與世諍者大經

終不與世間共諍世間智者所謂諸佛菩薩一

切聖人世智所說五陰無常若空無我我亦如
是世智所說五陰無有常樂我淨我亦如是諍
論不與古今同喜故屬世界又應知此世不同

世間之世若未開權則名為諍若開顯已以異

方各無諍又應更云開近顯遠方各不諍

顯同者諸佛雖異如是皆同故引阿漚者百論

道謂梵王昔以七十二字教化世間梵王後特

貪恡情起退失神通是故世間敬心微薄梵王

忿恨還取七十二字吞之唯阿漚兩字從口兩

邊遺落世人收得將為字王故以阿字置廣主

經初漚字置四圍陀經首詔此為以汝吉法無
舌汝今先惡止惡在初故云不吉
自等者此即但點能破觀法所計自祛故論云
也諸法從緣生尚不可等故但云無自等
有無中攝者只是計有為自然耳但四計義通
者外人則依正起計佛弟子則於境智或且通
起計如止觀第三破境不自境中說

方者但是前，三悉相晉王者別傳中云晉王者

疏云先已戒定今欲伏膺智斷王四教通塞者意云若得此法增智斷煩惱故也

以此四八如是用則為通闊而不用為塞權實如華嚴用二乃至般若用三等即其相也

遠近者昔教權實相帶為近今具知進否者一

四八為進不安得以諸師至眾戶者今家則先

盡用者為否初立法通者只是且通途

於八戶次以一起而法也疏云二文不異者只是二如

是下者只是應合云佛及阿難二如下所詮為於

所聞時具能所者以初聞時具聞能所是故疏

云動俗入如者約真俗二疏云動如入如者別

破空入中文中語略應云破空入假破假入中

以四例四者謂頓等四例約教故彼文理相稱

之法者以阿難傳佛文理相應更以是對向四

文者意云文中但云動俗入如末云動俗入如

其故秘密所用者明四教若在於佛所用則成

成顯露又秘密教者如法華玄文第一云如來

則彼說頗與不定或彼說漸則此說頗與不定而互不相知名秘密不定十方齊說等云不定教者通約法華前四時座席說教之時或正說天而有聞小獲小益者或正說小而有大獲天益者故大般若經云佛在鹿野轉四諦法輪無量眾生發聲聞心無量眾生發緣覺心無量菩薩行六度行無量菩薩得無生法忍住於初地乃至十地無量一生補處菩薩一時成佛約教互相知故名不定天人機具眾教者天人是受定教廣如玄文記

天人機具眾教者 天人是受定教之器須以四八而熟脫之故云漉至究竟涅槃三途非器故不論之

義各含四者 但

不定等即攝 **證信義通至前說者** 如前釋五義藏等四也

立文 **各具諸義者** 前三釋中四悉入教體用等是

取第一義雖理者 意云雖以契理為第一便成

四釋者 謂因緣觀約教觀本迹 **且判屬通者** 一者

屬於通教二者屬於通途之 **空假成別者** 一者

地前與諸教共二者別 **亦通亦別者** 亦具兩句

前教聖局證 **空假至所照者** 以空假是中道對

中專在於別 **他通別者** 故中名別是故兩句皆兩句釋 **覺心**

如應者 夫觀心義皆於自一念心中以論機應

淨義當 **則妙教為迹筆者** 且約體 **一切聲聞咸**

然者今論權示故云一切我聞下我聞離釋者

此則權中一切也我謂宰主聞謂即闕空緣者耳具四緣不假於

功聞故以離釋但三根塵識故若大乘宗經初盡合改聞者耳等具七緣眼具九緣云

人也以世人不許色為教体但云色是体家之用若如此者一切經初應合改云如是我思

用若如此者一切經初應合改云如是我思屬行蘊故如天台恒槃疏記約諸行無常四字

辯其教体如云初說諸字率爾耳識同時率爾意識但聞諸聲聲薰識成種尋求心中緣聲字

名三相聲薰識成種名等假故不薰成種聞餘字亦亦通前十二相若不散亂決定心生方能

解義四率亦四尋求並決定心九心四聲四字四名一句一義為十四相摠九心十四相

是無訛若不散亂染淨心生方成教体見身

毖者如來以四大為四蛇以見四大生諸滅結

眾者諸阿羅漢三界雖非外計者然使凡夫但

宰主不同邪思惟未盡者阿難是三果人由

見外道故也凡聖共者如一物實青眾共云黃共

云未盡自然能解了者此文即是雙

短方圓等一切皆不二登地者登地為能疏云知

然故名世流布也我無我而不二無我等即為所以勝攝劣者

以自在音聲傳權傳實既云以大擬小者大對

既具四大豈不然乎故名爲雜者一入空二出不云空王

劫數者只是體用已當約教者既云觀因緣所

約教也真妙望餘者皆屬迹故檀行十事者言是

清淨佛德行一謂足食已捨威儀不作餘食法

得二相妙食食二足食已不作餘食法律村中

間得食三在寺內得別衆羯磨四得在界內別

衆羯磨已聽可五此事已言是本來所作不依

密酪和律作而六足食已捨威儀得以蘇油密生蘇石

受金銀於布薩閣樓羅酒樂酒子等九得畜不割截坐具十得新

舊兩聞者重聞二十年前爲新二十年後爲舊

也問於釋種被殺者唯除見流離太子殺諸釋

作如是言我與如來俱生此城同一釋種我今

親戚悉皆殞滅云何如來顏色光顯佛言汝見

城有我修空定故乃如是云問五百六知佛所

釋種何因緣故被殺佛廣答如經說

入定者人問佛入何定阿疏云况餘處者應是

嚴至方等諸難皆知所入也大經顯圓者大經中四句專明

時爲餘處也然大經顯圓者自行智斷及化他

能所唯在於圓又彼經中生不生句在初顯自

行智德不生不生句在第二顯自行智斷滿也

不生生句在第三顯自行斷德也又是化他能

生生句在第四顯化他所也聞聞等四亦尔

不同餘文者餘文前三悉先寄昔教後方論開

今文乃是六機運動與顯實時會

合寄示相者今經二悉應生理善破理假時實

時者大論中有一外道問佛真諦無時何故判

時從此已去至明相未現前為假時又鈔中引

毘羅三昧經平且諸天食午時諸佛食午後食

生食夜鬼食故須破邪者內弟子非不無時但

不如此外人計時為因是故須破也假時破外者

若說實時增彼邪見所發善根等者今經則發

故說假時以破其惡一乘開顯

圓妙之權人理等者等取權行權教人疏云若

善也見諦已上至初住者此且約位當於初住化他

不定等者此約六分而說若於方便等記一末

七日月年止者人壽三十飢饉經七年二十歲

保樂保常者以樂定故保樂以壽定故保常也六四二者拘留

三佛次第配之並在第九滅劫中出也截指為刑者閻王得罪人

王得賊以灰圍之為獄父此前皆謂實動者得

王得罪人但舉出國云或云本此

悉益人皆謂佛有動出覺他通初後者始從初

故云則前二教等也後心皆化他故疏云認別相者於世間苦集通途摠作

觀等出世間摠者悉是無常苦空無我故三界

別則修四念處觀乃至道亦別別而觀故三界

繫者思惑四聖諦者四諦智即別別皆從後異

二

故者

後老異初少

具如止觀第三等者

婆娑論明三藏

菩薩因時已斷下八地修惑唯非想一地修惑在所以但用九無身九解脫斷此一地惑耳大論文意既未斷見有漏心斷但名爲伏故云不斷所以坐道場時通用下九斷三界修惑良由

此第十地者

通教第十地也

染汗無知者

八智隨諸煩惱唯起煩惱

此智更不能了於煩惱名爲

不染汚無智者

即羅

漢心中世俗智以不了八種境故名劣也一味者約舌根所取五味甜苦等又大小乘法義味也二勢者上如天子有大勢力亦如宰相乃至下類皆有勢力不同又如諸藥各有治病勢分也三熟者不知衆生及無情等善惡熟也四德者以三界內物各自有一種德故五數者八萬

劫下至三二一千歲數故六時者不知何時成何時壞等七量者即器量等有多種釋及一境

具如玄文者

彼釋雖廣亦不出於四種修證故指因果二妙中明

不出二

教者

他人釋佛亦云斷習氣故屬通佛也若奪而言之只得三藏佛耳

三世諸

佛皆色究竟者

起信疏問他受用身何故在色究竟天耶答一顯十主寄別十

地故以十地菩薩攝報果當彼天故華嚴疏云初地菩薩作閻浮提王乃至第四禪中色究竟天對第十地菩薩矣二餘義別說者爲引二乘人彼小乘不信界外有佛故指在彼天是實報

佛念知王宮菩提樹下成道是化接引門中且作是說若一乘宗佛身周遍法界乃至微塵毛端重重無盡
四階成道者 婆娑云第一階三祇非十方化報

智第二階百劫修相好第三階從梵率下最後

身出家用六行斷惑第四階菩提樹三十四心

斷故開權顯本者開權在迹門顯本在門也亦無印迷者

菩薩與佛身土皆融所說理等又被佛加故不須印述也大論所破者行三教為

能破藏為不許他經者講雅識人云涅槃經中

所破也者不了他受用報者唯識宗中即以平等性智

通說法令彼受用大乘法樂其身所引修利他功德居純淨土為化十地菩薩神

圓鏡智亦此身所攝各二種名具如玄文至科

簡者玄第七卷明本十妙對迹判釋摠有六重

謂事理理教教行體用權實已今體謂圓

教法身用即報應二身及於三教將及本望今

迹門迹門權示體用俱迹最初實成體用俱本

廣如疏云唯本地四佛者一佛為本三佛為迹

彼釋者覽前三釋對於疏云住者者初約佛身住土

觀心即因緣義心住法持戒善心者從十善戒也注云前從果者

以釋下約修從廣之狹者始忍土終所滅不異者見

因也思盡得有餘斷若約理判如向者如前約涅槃

吾果得無餘應入滅者三藏佛三十四心斷結已即應此佛

補正記

二十七

餘習為菩薩，於理實無者，非但實理無住，亦真
身利益故也。故由俗生滅，便成絕待者，無所皆法界故。疏云
真亦無住。

訛言者，訛謬言義能兼諸國者，兼只是併食肉

餘習者，賢愚經第十一云佛告王曰善聽過去

波羅捺時國王名波羅摩達，余時國王將四

種兵入山林中行，獨戲王到澤上，馳逐禽將單

侯一乘獨到深林，王時疲極下馬小伏，余時林

中有駢師子，懷欲心盛行，求其偶，因不能得，值

於林間見王獨坐，嫌意轉隆，思欲從，至近到其

邊，舉尾背住，王知其意而自思，惟此是獨狩力

能殺我，若不從，意儻見危害，王以怖故，即從師

子，成欲事已，師子還去，諸兵群從已復，王即還

宮，余時師子從，是懷胎日月滿足，便生一子，形

盡似人，唯足班駁，師子憶識知是王，有便衙來

著於王前，王亦思惟，自憶前事，知是已兒，即收

養之，漸大，雄戈志猛，父王崩已，班足繼治，王有

二夫人，一王者，種二婆羅門，種時駁足王，一日
出城遊觀，勅二夫人隨我後，往誰先到者當與
一月極相娛樂，其隨後者吾不見之，其二夫人
莊飾駕乘，一時俱往，到於道中，見於天祠梵志
種者下車作禮，猶此後至，使王見薄於天祠，梵志
令人打壞天祠，令平如地，宋天祠神悲苦懊惱，
往至官中，欲思傷害王官，天神遮不聽，入有一
仙人住仙山中，時駁足王恒常供養，日月食時
飛來入宮，不食肴饌，粗食麤供，偶值一日，仙人
不來，天神知之，化作其形，欲來入宮，官神猶識
不聽，前入白王永通王聞，仙人在外，勅令聽入，
入已坐於仙人常坐之處，辨如常食，以用供養。

時化仙人不肯就食即語王言此食麤惡又無
肉魚云何可食王曰白太仙自來恒食清素故合
不辨化仙人告自今已後莫辨麤供明日舊仙
飛來設種種魚肉仙人嗔恚怨責於王王言大
仙昨日勅如是作仙人言昨日有患漸食一日
不來是誰語故相輕識合王是後十二年中食
入肉你是語已飛還山中後厨監妄不辨肉臨
時無計出外不見肉見死小兒肥自在地念且
死急切頭足至厨中加諸羨藥作食與王等如
疏乃至由仙人立誓十二年滿更不噉人故具
經文合疏文可解四非常偈者大論中名須陀
王仁王名普明王經云為班足王而捉將去從
其乞願一日行施飭食沙門頂禮三寶班足許
已還國依七佛法請百法師一日二時講仁王
般若第一法師為王說偈言
劫燒終訖 乾坤洞燃 須弥巨海 都為灰颺

天龍福盡

於中凋喪

二義尚尔

國有何常

神識無主

假乘四蛇

無眼保養

以為樂事

神無常主

形無常家

形神尚離

豈有國耶

有本自無

因緣成諸

盛者必衰

實者必虛

眾生蠢蠢

都如幻居

三界皆尔

國土亦如

生老病死

輪轉無際

事與願違

憂悲為害

欲深禍重

瘡疣無外

三界皆尔

國有何賴

偈意

勸王捨國及身

小即初果者

通教聲聞若通菩薩於乾

與大教

梵行意同者

彼梵行文未云菩薩捨心時則得

地不見父母兄弟姊妹親怨中人乃

疏崛山者

至陰界諸入眾生壽命如彼虛空
大寶積經云其山高峻嚴灑可視眾華卉木悉
皆茂盛夜夜與雲輕雷細雨水陸兼備天龍小

部常在，遊止復有異類，諸獸師子虎狼熊羆之屬，復有百千衆鳥，孔雀鸚鵡鳩鳥鷹鴛鴦是，諸衆類以佛威力，不爲貪欲嗔癡所惱，不相食噉而共親愛。疏云：揔有三事者

文中，三又是廣普山者，能容諸佛菩薩羅漢支一驚一靈也。佛鬼神及屍陀林故。

負重山者，諸重德，仙人崛山者，佛是大令此土

淨者，只無支佛，十乘十境者，止觀十卷前四卷

去，明於正行約除入煩惱病患業相魔事禪定諸見，增上慢二乘菩薩十境之上，一一用十觀

觀之一觀，不思議境二發菩提心三巧安止觀四破法遍五識通塞六知道品七對治助開八

識次位九能安忍十無法愛十法之觀觀一一一境全成大乘譬於大車法華圓觀若得彼意方

了此文故，疏云：因滅是色等者，大經云：佛告憍指彼也。陳如色是無常

因滅是色，獲得解脫常住之色，受想行識亦復如是，色是若因滅是色，獲得解脫安樂之色。四

陰亦然，色是無我，因滅是色，獲得解脫真我。四陰亦然，色是不淨，因滅是色，獲得解脫清淨之

色。四陰亦然，疏云：三陰如鷲者，則來去不絕以喻方

便正修者，方便以偏圓解道二十五法爲正修，前方便如止觀第四卷廣明正修者

依於妙解以立正行，謂端坐觀簡境者，謂先簡陰界入等如止觀第五去廣明簡境者，思議不

思議，心者，謂一心異心以爲能觀並昇中天等

者，爲生人善故，居天上及以人間中夜入滅者，衆生不能生難

夜入滅而具二中者即空斷常中在前二教純對治之

無雜故者絕大無小雖有諸阿神等皆是入地菩薩疏云遂形迹者

迹也謂事疏云處季孟之間者孟長也季小也仲

之問類於四時之仲月也踈者破惡者示諸惡破既似三諦者

人天俗二乘真菩薩中即三諦也唯詣實理者一各請當教理二四教菩薩無

不皆詣圓實之理此約施開以說注家云者彼云聲聞之學於

內菩薩之位於道已親故忘之於外既察敦忘

之自故立先後之次意云踈者常令隨逐世尊

此但得事者於四悉中似堪通別記者通記如

輕等別記語通者謂內秘外現及薩埵語意兼

者只是內秘外現及菩薩濫本者意云舉菩薩

本是故文中不云菩薩皆大薩埵故不論也除尊貴慢者阿闍世王

除至慢故故在前列又王非得法究竟故第二義入餘七者如云

聞迴心入大故下六若在法華一一欲別記故

者此約別開權故者約教約不殊昔教者以今

形於論文則使七意全同又異前後者方等般

昔教唯第二意與今不殊又異前後者若異前

乳酪異後法華等得醍醐故一男尊女卑故前

為弟子四僧能傳持法藏二十四人皆是僧故
 尼則不能五僧能結集大小三藏尼則不能六
 僧與佛同住尼與佛異住七僧眾多尼眾少問
 尼何故少答大論云女人知短涅槃難見故八
 僧得佛稱歎尼則不然大論後文全無者後文
 云若讚比丘尼外道譏謗故後文全無者全無
 眾所知識五字者與大比丘眾五字雖有五
 之言耳五字者義但有四以比丘二合釋也
 豈唯異於下眾者意云豈唯異於前列耶三脫者惠俱
 三也又是於門門中空無相無願三也通智者通謂目連智即身
 須菩提若准前三者只是前七名一一者只是七
 人身上耳同得究竟戒者第十究實者得記知有所
 從者明實人

得記知從小乘中來須通始絡者始鹿苑中應
 是故仍本而歎也華或是轉入者三教傳同為一例者文中但云
 兼於別圓故准通含別者若准通教含中則別教亦
 者則別接通入也二種聲聞者藏通二乘也難轉藏疏
 云真明兩意者只是藏通七中分為別教同異
 者別教約次第三諦三諦皆及在後故者後於
 會中及四依邊得記故遠近相望者遠即方便云得住果
 變異者論中各為別異善根有於二種謂發心
 已更退大取小住於小果又於此果變

為通教二應化從身者同於二化為餘三者應

乘故云引後二教七一觀者以證同故且貴人

非論者只是貴人非非謂論非地地者別教地

同前二教引實行者又行向之言通於別國若

屬別教行向但能起神通示同藏通二乘不得

云應也圓人從初上慢所濫者地住已上示同

住已上俱各應化中九夫為上慢之人開合者但在三藏聲聞開

故云復同前教也也應化佛應共入七者有七之義兼時等者取

道亦爾六疏云九十五種外道者准九十六道經九

也餘皆外道摩騰對詔錄云西域梵志泛同此土

道士而實其專修行者多有現得成仙及當來

得生三界諸天則勝於此土雖九十五種其稱

增勝者但唯八道一者博通外典事魔醜首羅

天以為天尊求生空處乃至非非想處二者事

大梵玉以為天尊求生諸禪三者事切利天以

為天尊求生欲界諸天四者奉事六師以為尊

師求憑空滅絕於有無五者志於仙學善於禁

呪事阿松陀仙以為仙尊求五神丹服之若得

仙道會假風角之力得昇霄漢六者志在醫學

善於符事阿羅陀仙以為仙尊求五芝草服之若

若得仙道會修禹步力得陰形影七者事吉波

頭仙以為仙尊求入火聚火不能損八者事夷

刹羅水仙以為仙尊求入江海水不能溺此八

種道常修清淨之行其不修者或事日月神義

社稷神仙神火神江神海神等不能備述義

義

兼能所者

阿難為能與萬二千為所與

大字唯在所者

以萬二千

是阿難所與

大即世界者

對小明大即是大應

應

具明三念至所以者

具如疏中，以釋相狀三種念處大論二十一三十七

廣明性謂破愛見四倒名性念處共謂事理俱得事謂滅盡定理謂無漏緣理斷惑緣謂當教

四門文字教法皆以所詮為境境即所念之處謂身受心法故云境法通教則以自他等四句

觀破愛見四倒皆如幻化名性念亦以九想等一切事禪名共見生無生等四諦一切佛法名

緣別教別則十住為性十行名共十向名緣通則位以具三登地三種分分而發性顯法身共

顯般若緣顯解脫圓教性謂觀十界色一色一切色一切色一色了達色中非淨非不淨性餘

三亦然觀十界色非垢非淨雙照淨不淨其性不二不二之性即是實性餘三亦亦名共念觀

身受心法起無緣慈悲寂而常照不動而運普覆法界名緣念三念不一心中具以智惠觀名

性定惠均等名共所有慈悲緣九念處名緣念藏三人諦緣度異為三通三人同觀幻化為一

別人十住入空用折體二十行入假用無一切量一登地真實為一圓人始終唯用一

智外道者

彼之外道各於所計生一種見解心明利將此智通一切法各一切智如

黃頭外道造僧佉論計一為宗如下釋

二神通外道者

彼諸外道散得五通

能變城為函轉釋為羊停河在耳捫模日月等如涅槃經說

三韋陀外道者

韋陀即是外人典籍外道仙名曰白淨造四韋陀一名讚誦二名祭祀三名歌詠四名攘災一

一韋陀各四萬偈。偈昔則從初者藏通為啓者

有三十二字如後釋。昔則從初者教首也空假各三者

嗟也。說文云：謀事也。謀度也。謂上欲歎下皆先謀而後歎故云空假各三者

畢竟空體具含一切名。大一空一切空。名多過

諸偏小為勝。假三者不思議。假其性廣博。苞含

一切名。大廣知藥病等。三千惣別者一者一念

為多勝。出偏假為勝也。三千惣別者為惣三千

為別二者於三千中。但舉一法為惣餘二千九

百九十九法為別。三千互舉。惣別皆然。文意正

在。一念為惣。在淨名疏者名注淨名經為疏耳

三千為別。有三義。一比名怖。立名魔能怖魔王及魔人故

又比名破立。名煩惱能破煩惱故。又比名乞立

名。士常能乞食。清學者者意云怖魔不通初心

淨活命故。今之學者在後心者。今時學

人安能即令魔怖得出。魔五繫者大經四依品

境耶。是故怖魔應通初後。五繫者云四依菩薩

駈遂魔云。天魔收旬。若更來者當以五繫繫縛

於汝。章安云。繫有二種。一者五屍繫。二者繫五

處。五屍者謂狗。蛇。猪。人。四屍。狗頭。狗骨。為五。如

不淨觀。治於愛魔。五屍俱得名。為不淨。五處者

謂縛其頭及二手足。如理治於見魔。觀五處

空。故云如理故。首楞嚴云。世尊放眉間光。見一

切魔皆被五繫。身子白佛。是誰所作。佛言。是首

楞嚴三昧之力。但有說是三昧之處。魔欲為障

自見。五繫佛滅度後。怖魔即世界者此持戒彼

說三昧處亦復如是。怖魔即世界者魔怖故屬

世界。又以魔怖令一義必通初者聲聞怖魔破

切人歡喜。故屬世界。義必通初者惡乞士等義

須通初心。若為當教。證信必在極果。羅漢若為

今經。證信從得記已。方堪為同聞人。不同藏通

轉正言
三十一

必在後疏云八魔者大論第六問何處說陰為

心故也陀云色是魔乃至識是魔二煩惱三死病是死

因四魔事即天子欲界主也無常等四倒即界

外煩惱魔即有無等等色即界外陰魔陰魔即

有變易生死赤色三昧未究竟各天子此並義

立常樂等四倒即屬界內煩惱魔依涅槃經第

二十文也華嚴新經離世間品云菩薩摩訶薩

有十種魔一陰魔生諸取故二煩惱魔生雜染

故三業魔能障身故四心魔起憍慢故五死魔

捨生處故六天魔自慢縱故七善根魔恒執取

故八三昧魔久耽味故九善知識魔起著心故

十善提法智魔常不捨故初一五六屬界內三

魔二三四合為界內煩惱魔餘四通界內外也

疏云觀五住煩惱者勝鬘經云謂見住地界見

也欲愛住地色愛住地有

愛住地已上即三無明住地

前四是人執後一

行依於種子云住種子生於現行云地諸阿羅

漢及辟支佛能斷前三四種煩惱不斷無明無

明住地其力最大亦令前四而得久住佛菩提

大論第六問何處說陰為

魔答佛在莫拘羅山教羅

陀云色是魔乃至識是魔二

煩惱三死病是死

因四魔事即天子欲界主也

無常等四倒即界

外煩惱魔即有無等等色即

界外陰魔陰魔即

有變易生死赤色三昧未究竟

各天子此並義

立常樂等四倒即屬界內煩惱

魔依涅槃經第

二十文也華嚴新經離世間品

云菩薩摩訶薩

有十種魔一陰魔生諸取故二

煩惱魔生雜染

故三業魔能障身故四心魔起

憍慢故五死魔

捨生處故六天魔自慢縱故七

善根魔恒執取

必在後疏云八魔者

心故也

陀云色是魔乃至識是魔二

煩惱三死病是死

因四魔事即天子欲界主也

無常等四倒即界

外煩惱魔即有無等等色即

界外陰魔陰魔即

有變易生死赤色三昧未究竟

各天子此並義

立常樂等四倒即屬界內煩惱

魔依涅槃經第

二十文也華嚴新經離世間品

云菩薩摩訶薩

有十種魔一陰魔生諸取故二

煩惱魔生雜染

故三業魔能障身故四心魔起

憍慢故五死魔

捨生處故六天魔自慢縱故七

善根魔恒執取

補正

過去各通知過去因緣行業名明直見未來死
 此生彼各通知因緣際會差別名明直知漏盡
 各通知漏盡不復生名明大羅漢所得廣淨命
 知常教文字四門之法故名無礙解脫也淨命
 者正命也起四邪等名破正命故大論云舍利
 弗乞食有一女人問舍利弗汝方口食耶乃
 至下口食耶舍利弗皆言不也女云於何食
 舍利弗次第解釋四種食竟我唯乞食自活四
 邪者一方邪謂通國使命二維邪謂醫方卜相
 三作邪謂仰觀星宿四下邪謂種殖根栽
 五穀五邪者一為利養現奇特相二為利養自
 高聲現威念人畏敬五說所得供養具如玄文
 以動人心此等皆是高流上輩所慎具如玄文
 七重二諦者如玄第三約別圓接通及圓接別
 並四教各有權實即七重二諦一

一復約隨情隨智及隨上智二十一番三諦以
 明若教若味出其教意教意所謂為實施權開
 權顯實又明諸聲聞等至方等時轉成通人至
 般若會又成別人及以當方等般若若座席時得
 藏通益即聞彈呵即聞淘汰等即是明其教意
 歷前二諦等者二諦前事法和文是十戒前釋
 論明四種僧是約四疏云即前兩僧者謂前二
 教即前約教文是
 中理皆名聞數生善者此從結集已後云聞耳
 破戒等聞數生善者若在佛邊只萬二千自
 生已善兼生他教殊者藏人觀雖和合次第生
 善不得云聞滅通人觀數和合如幻
 別人觀此和合次第且恒若過等者咸五千皆
 沙佛法圓人無非法界
 數故若准論意今經均用四義者謂一一尊者
 亦合云萬二千分矣皆作四釋遍

明權實本迹也若已入圓者一於法華前已得無生忍者及聞法華得無生忍者灼然

有本次降斯下約通途釋並取發心已後各為

此小法本是於大是故指此名之又將數入理

者觀萬二千即空假中無非一明位以成初教

者只攬因緣即藏通之義三藏如後釋者無著

應供從無明所從是對治者破因破果故也因

也疏云以果對因者令獲下果也前即因文不

殺也疏云不賊者乘涅槃是者小不生於生者非但

不生於生亦不生不生於生三界生也亦

不生易故云無供應者阿含中有譬喻經云昔波羅

居平且入城乞食中後還山日暮及至疲極不

堪安禪歷年如此勞而無獲佛化為一道人往

至其所而安慰之答曰四大之身去城道遠有

何樂耶止念畢命而已化沙門言夫道者以戒

為本攝心為行賤形貴道捨軀命食以支形

守意正定內學止觀意得道養身縱情何得免

苦願諸道人明莫乞食吾當供養一日之糧明

佛送食五人食果得羅漢食為道緣此之謂也
即供能殺法異者折體智不賊亦殊者別人次
應義賊圓人能殺法異者異也有翻家以三為名者但云無
前三教能所也

應供不云歎本據後者謂雖本是別圓地住已

是故今從得記以寄迹名者不生等三名從申

本者從本得等申迹者從方便本名以通至迹

者本名法身等是本名故明名通義別者欲令

殺賊應供三名通至於大故以名通義別者從用以

明體者不生等三為用以有故必具從體以立

用者生等三用四俱申迹者四教俱是迹又

四義可通觀者謂若約性德俱是境若約修德

云引方等如止觀第二記者方者廣也等者平

理故心有階降若能修行得全分寶但能讀誦

得中分寶種種供養得下分寶若人積寶滿四

天下上至梵天供養於我不如與持經者一食

充軀命實相觀即當持義故別供養顯觀功能

歎上上起門至前者論云諸漏已盡故名為羅

已盡以無煩惱故名心得自在已得善心解脫

善得惠解脫故名心得自在論雖不次第配應

須第五釋第四第四釋第三二摠別門者論云
阿羅漢等十六句皆是阿羅漢者彼羅漢有十
初句摠餘句別故皆依妙經五句者正法華
五種義然不配經

與論句不同攝取事者此十五句攝取十種功

故標妙經果從初別者以諸聲聞既從小乘中來是故一

律者十誦失道等三者謂由未道故造業故失

道者失無漏善無明流者欲界五部下皆以癡

有十五無明也纏八無慚愧等皆是十惡為根本無慚

愧者若有德人無慚愧從貪起若博地無慚愧

者小煩惱地法有五蓋者一貪欲二嗔恚三瞋

纏綿心神昏非今所歎者有盡之人生界邊際

定者第四禪定也四禪之極即色究竟天定也

報身而入變易破十二品無四大羅漢等者四

如第二十六羅漢者難提記云第一賓度羅跋

多分住於西瞿陀洲二迦諾代此名金攢子

與眷屬五百羅漢多分住於此方迦濕弥國舊

云剎賓三迦諾迦跋梨此名妙種多分住於東

勝身洲與自眷屬六百羅漢四者蘇頻陀此云

善明與自眷屬七百羅漢多分住於北俱盧洲

五諾矩羅漢此名鼠即與眷屬八百羅漢多分

住於南瞻部洲六跋羅此云賢善與自眷屬九

補正部

四十七

自眷屬一千一百羅漢多分住於舍利摩訶此名
恭敬九成博迦此名純熟與眷屬九百羅漢多
分住於香醉山十半訖迦此名為疏與眷屬一
千三百羅漢多分住於三十三天十一羅枯羅
此名執提與眷屬一千一百羅漢多分住於畢
利颺瞿此名粟穀十二那伽摩那此多龍闍與
眷屬一千二百羅漢多分住於半度波山此在
南印度界十三因揭羅陀此云機點與自眷屬
一千三百羅漢多分住於廣脇山舊名毘富羅
山十四伐婆斯此名住林與自眷屬一千四百
羅漢多分住於可住山傳云在蜀地十五阿伐
多此名無勝與自眷屬一千五百羅漢多分住
在靈鷲山第十六注荼半訖迦此云小路與自
眷屬一千六百羅漢多分住在持軸山梵云遊
乾陀山若此國國王乃至人民發心設會度經
像等上妙財具奉施眾僧十六羅漢及諸眷屬

分散往赴同常九眾密受供養令諸施主得上
妙果報至南洲人壽減十歲刀兵却起佛法斲
滅從此漸增至百歲時人賦刀兵復樂修善十
六羅漢還來人中顯揚正法度人出家水增至
六萬歲時正法流行熾燃無息增至七萬歲時
正法末滅十六羅漢與諸眷屬集會北洲以神
通力造七寶塔羅迦貴身皆集塔內十六羅漢
與諸眷屬供養繞旋百千匝已俱昇虛空向塔
說偈敬禮等正覺受教持正法利益於人天法
藏已沒緣既周今辭釋尊歸滅度說已俱入無
餘涅槃定願力火起焚身骸骨無遺寶塔入地
住金剛際釋尊之法於茲永滅七萬獨覺一時
出世入壽八萬獨覺又滅弥勒方興自爾已
前法住於世並是十六大羅漢所持力也
法
只是一者只是無**指二乘五句**等者若在此五句
生一法

即是上二句雖摠等者前文已將不生不生名

德竟只前涅槃即是法身過患即賊等三者未

是下生殺賊應供皆是過患以下文八自在我者

大論名八神變一能小令自他身及世界極如

微塵二能大三能輕四能自在謂大小長短五

能有主現為大人心無所下六能遠至有四一

飛到二此沒彼出三不往而到四一念遍到十

方七能地動六動及十八動謂動遍動等遍動

直動為動四天下動為遍動八能隨意所作謂

一身多身山壁直過腹水火踏虛空四大互為

等六經二十云一者能示一身多數如微塵二

以微塵身滿大千空界三以大千身輕舉遠到

四現無量類常居一國土五諸根互用六得一

切法而無法想七說一偈經無量劫八身如

虛空存沒隨宜不可窮數今從開顯已說

云雖有煩惱者引涅槃經意體達煩惱即是菩

名經意亦是圓提故云如無不斷煩惱即引淨

人初心體斷故疏云從德立號者名以召體為

前文已將不生不生名

大涅槃二句已對不生

過患即賊等三者未

以下文

八自在我者

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

謂動遍動等遍動

先，惚標，二人，鄉欲坐者佛五語也及知說法不空者

亦無別意，知佛三轉法，疏云初見佛道相者滅諦前相初

輪不空轉也，欲阿若是名也識行者阿若以無列

入知心者阿若以無生智為心餘二十尊者皆

於業故，不見如不取者觀見無常生滅疏云若

云合也，閉眼如盲者應云若閉眼鏡義帶揔別者謂由

別別居初復當於別五，此中想行等者應云想

皆不淨等復名為揔，識色受應乃於想行識色，本在街門者婆娑

識應乃於色受至於想行也

師幻化譬通於三藏用又鏡譬雖同鏡中之像，譬於十界及六道別故通四教今且在藏故云

通用如止，因緣各從因緣生故者如現世無明

觀第五，緣又由過去貪愛為因造業為緣又現在不取

境起貪恚癡為因造業為緣如此因緣並皆是

實尚不可得，如巾如藥等者謂巾藥於鏡中藥

况幻因緣耶，如巾如藥等者名實免於中藥免

如於幻此但名舉一邊謂實因實鏡像亦然者

緣尚不可得况幻因緣寧有實耶，鏡像亦然者

以鏡像合中藥者鏡及具有二空者如列文云

幻物他也餘句可知四句求性不可得即性空，四句求名不可得即相空止觀文中又約三假

假推三世者如文云煩惱業苦即以前三道為三

性即無明支世也即十二支者並前文無明體

故成十二十住未免者此但通舉別教十住

分設疏云一一不實者和合而有無明堅實妄

相故起業力機關假為空聚地水火明鏡體量

者以真如為體覆理無明為九通以迷悟者迷

六界悟事理者界內外各有事理又佛界為理

即四聖次第證三諦理故六始末者無明為始佛界為

法界為事全在迷故真如在迷者如起信

自他者別人在十行論橫也真如在迷者云真如

不守自性忽然念起名為無緣了具足者別人

明乃至六塵以為能迷也緣了之稱至等覺方各具足疏云一因果

受緣了之稱至等覺方各具足生者破九界因果顯妙

生者覺佛界因果也故自他斷者自行化他

界因果耳以九界皆屬別修緣了者皆先修空

因緣所生故須斷也能覆所覆者別人以九為能覆但理為所覆

身能覆所覆者先却能覆入初地時所覆方顯

圓人即能覆無能無所唯俱名無住者由無

造十法界生死具足故鏡內外一者修性一也離於三教

者尺三教是分雙非像無像者像即三千無像

道法界不當空假故也疏云觀煩惱業生者若不將生守

也若字於中初認明立觀者對下陰入故妙體滅

等者體謂體達即用妙觀體陰入其性本虛

念三千即空假中名體達先達苦即法身次

達煩惱即般若次達業即解脫為別體達也

復踈摠結者只是結成三諦復踈上三德耳今

仍約底下三道者十界各具三道不無優應約

諸三法者道識性般若涅槃三實等十具如玄文

迷者為衆生下種為始引至法華為終又復諸

實教後方示同權故若是實人先權後實何者

者須先稟權教後方入圓即法華入者是若

顯若晦者顯謂實行在小在外之人又至法華

小為主為伴者如身子四大弟子是主餘皆是

為主陳如為伴又陳如為主所化為伴示訥者如槃示辯者如樓

有屈有申者被訶為屈得歎為忻內者先入鹿

也皆大向小者本是於大示入先後悟入者法至

華會由有三周本迹
流通悟入不同也
皆成化儀者
謂成約教
本迹二釋
悉

可為觀者
即觀心釋
聞名起行者
即今家觀心釋
也稟教即約教釋

意也思迹等即本迹釋意也尋其因可以為上
緣即因緣釋也知其經歷得益不同

求境者
阿若已成法身法門具足若聞行等理
阿若一句故可堪為上求之境

殊者
無生行同四一事者
諸佛化比而思之者
教理別故

以彼比此彼雖以香為佛事若思香時則成化
儀先大後小先小後大八教具足無不實又

淨土之中教亦增減不一
或用三教或唯用圓故也
二摩訶迦葉疏云父

母樹神者
付法藏傳云摩竭國中有一婆羅門名
尼俱律陀高才博達巨富無量此摩

竭王千倍為勝而無子息於其舍側有樹林神
彼婆羅門為求子故即往所請經歷歲年了無

微應時俱律陀大生嗔忿語樹神曰我事汝來
已經年歲都無福應今當七日志心求汝若復

無驗必相燒剪樹神愁怖向四天王具陳止事
四王與之往白帝釋帝釋往白梵王時有梵天

臨當命終梵王告曰汝宜生彼婆羅門家吾相
擁護梵天曰諾於是帝釋即報樹神樹神尋詣

其家語婆羅門却後七日當滿神願至七日已
婦便有娠足滿十月生一男子顏貌端正身真

金色光明赤
突照一由旬跋耆子生
聚落至為號有十二字

疏云畏勝王者
羅門恐與王齊招諸罪咎乃少
傳云時瓶沙王金掣千具彼婆

其疏云約金色婦者
傳云迦葉年十五父母欲
為娉妻白父母言若能為

一其疏云約金色婦者
傳云迦葉年十五父母欲
為娉妻白父母言若能為

補正記
四十一

我得金色女姿容起世乃當納之父母即召諸婆羅門遊諸聚落遍而求之時有一女顏容瓌瓌身紫金色即是性日金珠女色諸婆羅門即為娉之遂相然可計其其成婚雖為夫妻了無欲意共立要曰今此室中唯有一床我若眠息汝當經行汝若睡卧我當經行後於中夜其妻眠垂手床前時有毒虵欲螫其手迦葉以衣裹手舉置床上妻尋驚覺而責之曰本共立誓要不相近今復何緣竊舉我手迦葉具疏云佛弟陳上事仍以虵示之妻意仍悟也

子中多名迦葉應移向後位大者下即是次也

故今約教極在涅槃者涅槃為極疏云宗極等者明真理絕於言教賢聖下明聖人證於疏云諦理虛融寂然也玄指下明施三覺意疏云

轉正言

四十一

而迦葉穩密者傳云迦葉將入涅槃即飛虛空于忉利天禮如來髮釋提桓因自取佛髮敬授迦葉迦葉受已志心禮敬牛頭栴檀以用供養供養已語諸天曰如疏頭陀旣爾者頭陀勝行尚出諸使耶疏云我能乞食等者如論中釋五利者身見及毋指或計遍身計我不妄名我見計我斷常名邊見用計斷常不信因果復計此我以為自然冥初世性即二十五諦計從父母微塵梵天等皆名邪見執邪為道名非因非因名戒取因此見通至非想信此非餘名為見取若諦依身此見依身故名身見依身見而起邊見餘三非身故無此見戒取依苦多計行若行望實因故集滅如道不生戒取集滅無身見又戒取在苦

輔正記

四十八

道者本，是內道。見苦能斷，本外道者見道能斷。故唯在二。今文十使，但約乞食而出，其相修

得亦然者。故云亦然。三三迦葉。疏迦葉如前釋。

者。族姓如大迦。佛入迦葉窟者。初欲降迦葉先

處迦葉即安置。夜有光明者。四天王。疏云汝非

佛於龍窟中云。汝是盲等者。謂汝

羅漢者。以外道亦自謂於已。汝是盲等者。不識

世出世因果，不見無一轉法輪者。降迦葉時已

漏涅槃，故云無所覩。一轉法輪者。是轉法輪竟

疏云委業領教者。委業在般若。領教在法華也。疏林即般若

者。般若以分別為義。如眾樹成林，雖是眾水即

樹，只是。一林雖遍，分別只一種。智耳。水即

解脫者。水能注下，如解脫之。六舍利弗疏云胎

者者。舍利弗在胎時也。疏云自身知陳故者。國師自思

年朽，雖國師所學。不廣或復癡妄，故疏云兼則相不詳者。城往論

義所眾見二，牛鬪指一為彼指。疏云盡墮諸懂

一為自自果不如餘相亦爾。疏云盡墮諸懂

者。以論宗。疏云於道見類顯者。大論云身子因

序就問之。汝師是誰。答曰悉達太子捨生老病

死出家修道得三菩提。是吾師也。身子乃問師

者復由於道故但說三疏云又云十五日後者此是引疏

云身子至母者身子為五百說法五百歸伏如

所疏云身子問賢乃至如是者此即通途問答

下一歷別問亦一一歷別答也從又問為戒

問向言如是下却牒通答以難別答也答為無

餘者答意云為無餘涅槃故修戒等非專為求

有餘耳由此答通從疏云此喻問可知者由七

又問下更別別問起疏云此喻問可知者由七

至婆鷄帝非七車即是亦不離七車即是戒淨

等亦亦由七淨和合方至無餘涅槃非七淨即

是疏云得甘露懂者滅理涅槃勝出疏云與轉

法輪等者如下文佛說一句為本疏云衣繩者

裙要中六界法者地水火風空識此六法名狹

繩也識攝七識半地水火

風四攝十色半矣

法華天台文句輔正記卷第一

法華天台文句輔正記卷第一

云身于空者
 我既云身于空者
 劫華天台文
 徐者
 風曰
 難附
 歸也
 歸要
 出歸

身于空者
 乃至知是者
 劫華天台文
 徐者
 風曰
 難附
 歸也
 歸要
 出歸

若



