法華天台文句輔正記 卷三

41
10

Keiogijuku Library
寄贈者
伯爵林董氏
昭和三十九年九月日
慶應義塾圖書館

法華天台文句輔正記卷第三

輔妙樂記

吳興永定寺 釋沙門 道暹述

皆名神變者 不出依正二多相即若說若默並神變也故大神變經云佛現十八變竟時商主天子白佛佛令文殊廣說變化具白佛如是摧伏惡魔亦令菩薩久住於此如是未爲殊勝若無名相無聲無字無戲論非沙門

所知歷十八界皆作此說無三脫說三脫乃至亦度皆不可得一切衆生說無衆生佛土佛身亦如是說是名神變商主天子言若如是者一切諸法皆名神變身子問天子曰汝聞此神變不怖耶天子曰我即神變云何怖耶文殊言一切善惡動不動皆神變相不動即法性動即事

神變此即止觀所引也更釋功用者即是九人不知聖等諸位展轉功用不同耳疏云庸人者謂常人也機發故應起者弥勒及四衆機發則感如來定起應也信者習定者出家人習定者是疏云隱明示暗者隱已智明迄同諭令他智明也權經云現希有事者光照他土各見六瑞等故云希有一自入位來者自得羅漢已上名為入位或入賢位等此土但只一念於經生信者尋見後但同前方知自惑轉勢說法者其猶將息病人轉變食味之漸示義無盡者長行已明其一但須後顯

其二無方之說者內有無礙之智外有無方之說故能卷舒自在來散適時經云悉見彼佛國衆莊嚴者由光觸見金色莊嚴也疏云但有六十二行者明長行或長行略但須廣或俱廣略二有無四句三離合四句六法喻四句並准初四句相可見又但者西出但法有其二十種但者亦云室盧迦不據長行及以但須滿三十二字即名一但結句但中四言等但但竭也謂盡其義也准義在初二句中者說法入定二瑞應在文殊師利導師何故二句中也並有所依者華是所依處為能依也上半譯是者文殊師利導師何故二句也下半

譯非者他意云不令著眉間白毫大光普照二向只令云佛在大衆入三昧等耳放
光有下者指他土亦瑞初眉間光明文也即初一行頌摠瑞者
即眉間光明下一行也所趣諸有者三有也聖即是主者欲破
他人故先云即也主伴之主者如華嚴中此方為主十方為伴十方為主此方
為伴也說非決定者無法身本同所斷故疏云厭下攀上者
且以厭下人間攀於欲天之樂不同色界修於諸禪厭下攀上疏云三生種福
者婆娑論云有三根人下中上下根者謂聲聞人極疾三生得阿羅漢果初生起種須解脫
分善持戒布施須於眞諦二十劫次生起種須決釋分善用智決擇斷煩惱二十劫第三生方

得入聖乃至盡諸漏得阿羅漢聲聞極遲經六十劫中根謂獨覺人極疾四生極遲百劫上根
者定滿三僧祇也順解脫分聞惠所成唯散地故三業為體殖解脫分唯人三洲三惡趣無無
般若故諸天亦無無厭苦故北洲無者以無厭心及般若故又施一食持一戒等深樂解脫迴
求涅槃願力所持便名種殖順解脫分須明行相者以十二因緣是支佛修行
相也緣覺為人者既云志求勝決即生善中最也聲聞對治者聲聞
修行專為治三界苦惑也下去諸度者方等般若中諸度也須兼二蘇
者以般若通入諸度故教多在三者通別圓也如前分別者如前
第二卷末方等中小同鹿苑等是也別圓之前多不云教者意云下去

諸度但作別圓教釋名爲前文已有鹿苑三乘意故不節前云之或於別圓前但約法及以附事而釋耳

舍二意一者只是不教名藏通若作菩薩釋亦不云含於別圓及以其意

如此消者則順此文

阿耨達池者西域記云多（唐云無熱惱）在香山南大雪山北周八百里金銀琉璃頗梨等寶飾其池岸焉金沙弥漫清波皎鏡大善薩以願力故化爲龍王於中潜宅出清冷水給贍部洲東等如記此河初源廣三四里東入海處廣十餘里水色滄浪波流浩行其味甘美細沙隨流

如止觀第二第七者止觀第二隨自意中廣明無作六度宛轉相成并於一事度非波羅蜜第七記中委明三藏修事六度之相以爲助道云云

輦劫展反**軷車也古**邪大夫乘之自漢已來天子乘之**欄**遮門橫木曰欄**楯**檻橫木曰楯**華蓋**古今注云黄帝與蚩尤戰有五色雲華蓋之象蓋正金於帝上有節而作

疏云讓後般若者後三行屬般若文是以般若遍入諸度則一一法皆名法施故弥勒般若論須云檀度接於六資生無畏法是中一一名爲修行住一謂資生接檀無畏接尸忍法接進禪智名爲修行者謂云降伏其心住者謂應云何住

疏云又約身命財等者等覺菩薩唯最行一分變易生死在故名生死後際若捨此位即入妙覺圓常極果更無變易故云得不壞常住今光中所見菩薩皆能運以圓心遍捨十界依正入妙即是捨命正報既轉依報國土一切皆轉即是捨財自行證得能爲他說令他同已故名法施也

表往非餘者出他人釋

也貴在教宗者今家破他若今家解釋以教爲宗四教甄之則定諸度稟教顯理斷諸煩惱故云息其煩苐也白佛自責者我等邪見不受大王教及知前自述即其相也所見意者只合明五時教相次第以表於正耳行體顯教者前二依眞後二依實相通以三句用釋三忍者以一忍具三句故釋出所以者謂捨親愛棄榮華壞身相被忍衣持應器爲比丘即苦行忍居幽邃處寂節滋味飼耳香守一志即生忍誦大乘薰內惠即第一義忍即其所以具如止觀禪境中明者若達禪心無非實相成出世上別圓教達生無生即藏通教但名四教並依根本爲境者本禪而離欲跳云背捨亦修不淨者只是修背捨亦爲離欲修不淨觀亦離欲也但約圓理者以常觀行通依六即判故得無漏失以釋通也跳云又背捨等者文列不次應云背捨八勝處十一切入九次第定以背捨雖能背捨淨潔五欲捨離著心而於勝中未能隨心轉變自在勝處於緣好醜少多則得自在通達無礙心無取捨不起愛憎勝處雖能小觀中轉變自在而未普遍十一切入並能互入無所不遍已上諸禪猶是觀禪九定則能練前觀禪令定調柔智惠深利能從欲散而入初禪次第無間復入二三四乃至滅受想定名無閒三昧此四淨禪如次增勝故云傳傳深言一切入等者取薰修二禪望前傳深其義可解跳云安禪者梵云安擔那此云合掌此即梵漢雙舉也跳云誓願

廣大者誓者邀制期心深遠也願者廣大也謂餘三誓也又前八在色者以八色在第四禪中依淨背捨而發八色互遍故云亦自得等四降魔相者三藏菩薩因時但伏四魔坐道場破煩惱魔得菩提證法身性破陰死二十魔於樹下得不動三昧破天子魔別教十住破界內四魔登地分破界外四魔圓教初住俱破內外八魔眾外四魔者即無明煩惱為魔變易陰入名陰魔變兼易細名死魔第一義天理未究竟名天死魔八魔十魔如前第一引亡彼禪者以依中理亡於根本禪也初禪修悲易者以梵王是三界主悲愍眾生令濟地獄故易也二禪喜俱故云喜易三禪樂俱慈能與樂故悲禪誓捨俱故修捨易故禪禪皆修四無量心也華嚴具如此止觀記者華嚴賢首菩薩說偈云菩薩無量無邊劫具修地度諸功德我今於中說少分

婆娑中至通別者通別

如是無邊大功德有勝三昧名安樂放大光明不思議所放光明名善見能普救度諸群生令其見者悉調伏苦有眾生遇此光因是成無上智

眹蔽一切諸天光普為眾生作饒益云云

又華嚴第十五云又放眉間光明名能除熱惱眾生令知財寶悉非常又放光明名除熱惱此光覺悟眾生令惠施心無著此光覺悟

光能覺毀禁者著便受持清淨戒發心願證無
師道又放光明名忍嚴此光覺悟嗔恚者令其
除嗔恚我慢常樂忍辱衆和法又放光明名勇
猛此光覺悟懶惰者令彼常於三寶中恭敬供
養無疲厭又放光明名寂靜此光能覺亂意者
令其遠離貪恚癡心不動搖而覺悟又放光明
名惠嚴此光覺悟遇迷者令其證諦解緣起諸
根智惠悉通達總有四十二光法門如經廣說
地持六度皆九者如九種大禪等九十日常行
若謂九十日夜身常合掌長行旋達心常念於
阿弥陀佛無休息口常稱名無休息等心不亂法門者謂七日夜一
出大論者一不缺若論破初篇如器缺壞無所
復用二不全淨三不穿破第三篇以下如器穿漏不任受
道四不雜謂定共戒定力持心欲心不起五隨
道隨順諦理能破見惑六無著見真成聖於思
惟惑無所染著第二果向以去得之七智所讚
八自在九隨定謂隨首楞嚴為佛所讚於世間中而得
自在九隨定謂隨首楞嚴不起滅定現諸威儀
十具足中道之戒無所不備故名具足此十戒
中前六屬藏通中二屬別圓菩薩五行中戒聖行文自行化他不出
此十故悉菩薩合前二忍者合前文中若行忍
生為令生忍第一義為令法忍也下半用忍意者皆悉能忍即
求佛道即用忍意也方便正修者此正修止觀
中用為方便何論楞伽前後制者他云楞伽經
由帶方便大乘頓制如何至法華會而說而說者眞如之理雖不
由見以完而供於佛疏云不可說有因緣故

亦可得說又此三行般若有方等部中通於四教且如三藏中生滅之理雖不可說有小乘因緣故為五比丘說不可觀等亦爾餘三教進此故云此語復通行中諸教也雖復雙泯至可觀者眞如之理雖不可觀稟教修行還用般若而觀也而照者寂滅之理雖復說有自行因緣故可照照即觀也故云而照又復應云觀亦不可得以理無觀故五隨般若者以般若入餘五也疏云正是歷法者對上不可而觀法相無二對上言語道斷也不可說而說等者等取不可觀等二行中間者只為不觀而觀是般若體是故合於初後二行歸於般若所以第五重釋三行

俱屬般若者是文正意不復重分第三行屬法華也正指第三行者將第三行經以對般若法華二意雖云從人今文專依般若以釋故也又兩意者前意唯在第三行第五意盡取三行故云兩意也又諸經論者引此文者明今光中令知六之與十但是開合異耳六之與十離合者如禪有願智開出泥滓波羅窮有神力開出波羅窮定守禪度即是定度開二也般若有道種知開出滓和假知方便又有一切種智開出閻那波羅窮入中智一切智守本即是般若度中開二即十度具足也謂財法者此與彌勒論須不向此中十度一一十住利他多在十行第三諦以釋自行多在十義多在向後亦有地上化用等尸三中云自性者

不殺盜婬性也受法者即客戒謂二百五十戒以下菩薩持一一戒皆具諸波上故利生者位在十行即饒益有情戒也外惡者生忍也第一義者位在向後也進三者初心即發弘誓也進趣從十住已上勸化從十行已去乱想不起者位在七地已去已得禪故生功德者從十行已去惠三者照有在行照無在住根本等向及初地已上俱得不捨等名智三者無相在住一切種在行種別而智故變化在地上疏云正頌上他土者應云正問上他土等方便三者住行無有經中翻名方墳者故知方墳之名義立也執扇扇佛者據佛是二

月十五日般涅槃未令用扇應是彼土熱早波利樹者經云三十三天有波利質多其根入地深五由延枝葉四布五十由延葉熟則黃諸天見已心生歡喜是葉不久必當變色枝不久必當落其葉既落復生歡喜是枝不久必當變色枝既變色復生歡喜是葉不久必當隨落其葉既落見已復喜是生已復喜見已復喜不久必當生嗔見已復喜是嗔不久必當開敷開敷之時香氣周遍五十由延光明遠照八十由延諸天亦時夏三月中在下受樂我諸弟子亦復如是其葉黃者喻念欲捨家業落喻剃髮已色變喻白四羯磨生跑喻發菩提心嗔喻十住菩薩見性開敷喻得阿耨菩提香氣喻十方無量衆生受持禁戒光喻如來名号周遍三十月喻三三昧諸天受樂喻於諸佛在大涅槃常樂我淨疏云正供養舍利等十字應云聖耳下不必最初者意云

心也非通序中至壽量者非謂已有廣開壽量之文但是有廣開壽量之義耳然論有八句者慈恩引論釋論云疑者斷疑故即說大法破光疑住外九位令進修故已斷疑者增長總熟彼智身故即前法悟性聲聞乘為權密為實密境界名二密令根熟者捨權取實第二對故論云入境界者令進取上上清淨義故即建大法幢建立菩提妙智極高顯故猶如於幢由知權實有捨有取行大乘行得菩提智離障淨故論云進取上上清淨義者進取一切智觀見故即燃大法炬既得眞智建立菩提照於眞境證

不必光在於初名之為本但是因光而見故光為本耳若論揔別者光瑞為揔餘五為別也正指釋迦者此是釋迦他土故須指釋迦也既殊凡論者申於彌勒實見未曾有不同凡論不實言實也事表於開顯之深理故云意遠也旋轅者狀也亦雅云似牛色青而一角行深從支遁買山者亦道林山在剡川号曰朱仰以慕賢愚思齊買山共止也雙問意在問於定後者意問定後殊雙答答於此土他土定法華座席是故發問正問此土他土者如來定起為說何等是故文殊雙答答於此土他土定又以光中見佛涅槃不見

惟忖下當因緣者關約教觀

涅槃故如炬照物第三對論云取一切智現者爲一切智現爲一切法建立聞名字章句義故即吹大法螺既得眞境必須爲衆生說教義論一切法故一切法建立名字等如俗伶樂曲終滿位吹大螺吼今既得果事事圓滿位爲他說法亦復如是故涅槃說吹具知時論云建立名字章句義者令入不可說證智轉法輪故即演大法義說於教者令所應度入於證智成轉法輪摧於煩惱第四對兩對者他云經但五句是則大法大雨說法利生即吹螺演義二句是第四對也擊大鼓即開權對中半句也是則不斷大法鼓建大法幢三句他云闕矣鼓體相續者令得法體相續從以本門流通等故云也法鼓標熾者此序爲迹門開權標熾踊出爲本門顯遠

標熾破暗者表破無明及增道故一經之骨目者以惟忖等表於內位即是眞因分果是今經之骨目義天爲能表者證四位理爲所表也實表必行者只是表於修行證法華三昧耳復爲摠別者大法是摠也以大法句冠下四句所以大法雨大法鼓大法義故云皆是大法也並詑喻從法者詑光喻從我今法也先以華瑞至竪摠者此明雨華瑞中具於四華故名爲橫而復對於十住故復名別疏云如天非大小等即其橫相以示竪摠者雖下將雨華別中皆具四位故名竪摠也又有超次不同者非但至今法華得入之人有作超次自法華前得入之衆亦復如是

故略開者只是未入行向等但入於住名略開耳若顯若密者顯即利根菩薩密即鈍根菩薩及兩教二乘也具如玄文利益妙說者謂正中利根菩薩流通中利益觀心利益七益一二二十五有果報益亦名地上清涼益二十五有因華開敷益亦名小草益三眞俗諦三昧六通大樹益七中道王三昧一實事益又彼玄文明遠益中引第三經宿世因緣吾今當說即指三千塵點已前百千阿僧祇劫從是已來爲結緣法大乘之首彼佛八千劫說經十六王子八萬四千劫覆講于時聽衆或可當坐已悟或中間化得或可近來化得咸至寶所受法性身名應生善屬內秘外現而作佛事于時聽衆若得相似利益隔生不忘名字觀行隔生即忘等今得益者具如彼明當文益中云本是小乘無學益今進破無明本是地上清涼益或進入本是人天因益今進入相似分眞等無作一緣者只是但非十三難中十人耳佛性之名至義別者謂涅槃經中明佛性之體唯一圓常四教人並知佛性故而且各自取於諸位之果所以名爲須陀洹佛性等談教意者欲令之言正語施權意在顯實四十餘年方得開顯故云咸得即教意也意通初後者此品之初後謂餘有一生在十号應身皆具十者大經梵行品第三云何名如來如實道來成正覺一義以釋大論四義釋如來謂如來如去如解如說依三世佛學十二部

經行六波羅蜜修十一空而得成佛故名如來去離生死永免諸惡即是如去如如而解謂如理而解名如解耳如說謂如理而說名來亦是說我所解名如解我所說名來故名如來也云何名應供梵云阿羅呵謂殺賊不生應供世間之法悉名怨家佛爲菩薩時應當遠離無量煩惱故名殺賊經云夫四魔者善薩摩訶薩怨諸如來爲菩薩時能爲智惠破壞四魔是故名應即是不生經云又復應者一切人天應種種華香瓔珞幢幡伎樂而供養之是故名應即應供也云何正遍知梵云三藐三佛陀正者名不顛倒遍知者於四顛倒無不通達又復正者名爲苦行定有苦果又復正者名世間中遍知者畢竟知修習中道得阿耨多羅三藐三菩提是故号佛爲正遍知云何名行足梵云毘伽遮羅那明者名得無量善果行名脚足善果者名脚足善提脚足者名爲戒惠乘戒惠足得阿耨多羅三藐三菩提故名爲明行足也又明者名咒般若是大明咒因咒得解即解脫也又足者明見佛性以是義故名明行足云何善逝梵名阿耨多羅亦言修伽陀亦言修伽度善者名高逝名不高善男子是名世間義高者名爲阿耨多羅三藐三菩提不高者即如來心也謂離出生死而不捨又復善者名好逝者名有善男子是世間義者見佛性有者名大涅槃諸佛世尊成大涅槃同名善逝云何世間解梵名略伽備世間有三謂五陰衆生國土然經中六復次即六世間一五陰二五欲三國土四衆生五諸佛爲世界六照世名世間經云世間者名爲五陰解者名爲五欲解名不著不著五欲名世間解又世間解又

世間解東方無量阿僧祇世界諸佛悉見悉解
南西北方四維上下亦復如是是故号佛爲世
間解又世間者一切九夫解者知諸九夫善惡
因果等餘如經廣說云何無上士梵云冨樓沙
上士士者名之爲斷無所斷無尊無有煩惱固無所
斷是故号佛爲無上士又
佛爲無上士乃至上士者名爲詮詔無上士者名新士者名故諸佛世
尊體大涅槃無新無古此任理之休達也釋曰
過去諸佛已成名故衆生是當名新無新無故
即無已當也云何調御丈夫梵云曇藐波羅提
先釋丈夫次釋調御自既丈夫復丈夫善男子
如來者實非丈夫因調丈夫因名如
來爲丈夫也善男子一切男女若具四法則名
丈夫一近善知識二能聽法三思惟義四如說
修行具足四法則名丈夫云次釋調御者如御
馬者九有四種次即合云如來亦尒以四種法
調伏衆生一爲說生老便受佛語如觸毛皮隨御者意二說生及老病便受佛語如觸毛皮肉隨御者意三者說生及老病死便受佛語如觸毛皮肉骨隨御者意四者說生及老病死後世尊調伏衆生必定不虛是故號佛爲調御丈夫云何天人師梵云舍多提婆魔覓舍喃師有二種一者善教二者惡教諸衆生謂身口意善惡善諸佛菩薩教化衆生作如是言善男子汝當遠離身不善業何以故以身惡業是可遠離得解脫故是故我以法教汝乃至口意亦爾是故號佛爲無上師天者名盡天上盡長夜短是故名天又天名無愁惱常受快樂又天名燈明能破黑暗而爲大明又天名吉祥故又天名日日有光明因名日

爲天以是義故名爲天也人者名爲能多恩義又人者身口柔軟又人者名有憍慢又人者破憍慢乃至得阿耨多羅三藐三菩提是故號佛爲天人師云何名佛梵云陀那此翻覺者亦言覺悟前像善男子譬如有人覺一切無量知有賊賊無能爲菩薩摩訶薩能覺一切無量煩惱無所爲能是故名佛云何世尊名爲菩薩煩惱既已永盡是覺故不生不老不病不死是故名佛云何世尊梵云大經將婆伽婆以代世尊法身望應者應知法身佛十号乘如實道來成正覺名爲如實餘九号准此後二教約中道實相不二而釋應号即

法號乃至第二說者只觀法界即見下應身十號與法界等即名法身十號也何者乘無二智來契正境故名如來以無二理遍入諸法名爲應供了不二智智體無偏名正遍知無二法互通法界雖無來往遍入三世名明行足無二之法性實三德名功爲善逝理遍一切具三世間解此理能解此理無惑不斷無復過上名無上士解此理故名世間解能解此理故能調難調調十法界名爲調御了法界法名爲丈夫契此理故一切崇仰過於三教人天之上名天人師覺此理故名之爲佛達此理故爲三世尊智契法身具法界号故能垂示應身十号是故涅槃經云吾今此身即是法身也

三智者不到而到且順次第三諦燈眞月俗日傳燈化他即道種智月

疏又曰月燈是

喻一切智月表一切種智且從屬對體必互融涉師云曰破闇等者應歷教責之為破何暗等多為辨異者如華嚴等經但是當時被物未說施化之意名為辨異耳亦乃已他皆入一味者非專為顯法同五佛悉令衆生至一切智故云入一味也不出異意者諸經雖辨其異不云此異皆為令衆生至一切種智矣疏云其義深遠者無邊故遠無底故深疏云若小乘者應以漸中三藏三學為時節善眞諦之理九夫不測為義善會理直說悅小乘心為語善不與九夫共為獨一善明界內半字之法名圓滿善無斷常瑕穢名調衆善梵行即是衆生緣之名慈善通救類此八音者梵摩經云如來八種音聲一極好者其聲清雅故二衆軟者令人樂聞故三和適者大小得中故四尊重者三不無戰決故五不失者其聲雄朗故六不悞者定無錯謬故七深遠者猶如雷電故八不竭者可解梵摩經中二者易了聲所有三三說辨了易解無不諧聲也疏云無二邊耎者二乘及出假菩薩也疏云頓教無緣慈者梵行以無緣慈為本也疏云且依一途者且依大乘七善耳最勝王經者只金光明經耳此三如來至說者若初心如來取能說人若根淨有所說諸佛來聽故云善也弥勒問異者今瑞異昔故上文云今者世尊現神變相以何因緣而有此瑞等即其異也主伴者文殊弥勒為伴佛為主也密設一途者皆為令衆生至一切種智故云一途闔皆

契轍等者 迹門開權顯實本門開近顯遠也 今直論正者 十二年中正爲二乘菩薩在九斷盡之日即成化生故屬傍也 驗舊消文者 通斥古作各他土之問消文故 疏云廣引曾見佛揔十一字 若取文順應移向即顯實之說下即次也 即表權實滿者 權即實故名權滿實即權故名實滿此約十界而說九界爲權佛界爲實約百界千如一相即爲二十萬也 二賤性者 一毘舍未見麤應是平民稱農販賣之類二首陀未見翻應是底下容戴擔屍之類 清淨易調時者 彌勒佛出時婆羅門家生釋迦刹利中生也 疏云更者更曰經也 此八字名作四對者 一大智大悲雙二了了空雙三進善退惡雙四達偽知眞雙慈恩釋 疏云表八正道者 一正見謂四諦分明也二正思惟謂見諦時思惟動發爲令增長入涅槃故三正語以無漏知除四邪命接於口業住正語中四正業以無漏智除身邪業住正業中五正命以無漏智通除三業五種邪命住正命中六正精進以無漏智相應動而精進修涅槃道七正念以無漏智相應令增正道及助道法八正定以無漏慧相應入定故名正定此八不依偏邪俱名爲正通別涅槃悉稱爲道此約藏教明義餘三教如止觀道品中明 諸經皆不例者 意云俱舍論但云輪王不出滅劫亦不的判金銀等王驗知輪從權說有王現是鐵輪王佛滅後百年方出驗此不得一向依論 疏云子至清淨者 以智觀境境發稱智名爲子故云也 疏云

云昔佛他土六瑞者日月燈明佛時欲說法華放光光照東方萬八千土等如今釋迦不異也始說法華等者從是時日月燈明從三昧起因妙光菩薩說大乘經已下並是文殊答詞今昔俱歎弘通者今即指提婆達多品此有菩薩名文殊師利可與論說妙法等猶同文殊者與而為言今日月燈明流通之文殊一義故云小也猶闕二因不可類何以不云妙光但云文殊者今日文殊即往日妙光將今以名昔也跋時有菩薩下明所因人同者分經文應時有菩薩至因妙光菩薩方顯所因之相疏中但至八百弟子耳師云須知此意亦未可說故無量序者此文不合在此文殊疎合在前說無量義已即入定

量義經為序具其意合正定起法華同耳信六十小劫等者二今家正釋六十小劫經文定有要藉佛及加聽衆忘時一下種和合方見即長而短諸家偏釋皆不會經忘時又耳者釋謂如之言也玄匠眞一之門者此歎如來為玄理之匠證得眞一之法為門能通一切即長而短故名門也有人立四句者圓鏡云問實是六十小劫云何今如食頃耶答長若定長不可促之令短若定短不可延之令長夫長量以長短無定所以能將長作短以短為長何者因短故長名短由長故短名長短短非短短長非長即六十是食頃非短即食頃非長而能長短非長即六十於佛說法邊能以短為長於聽法邊猶以長為短將知說之與聽俱是解脫之力也涅槃進不者

說涅槃爲進也帶實用權者意云未代無權實則不可是知權有立實之功即是權之力也過常未常者法華明過常涅槃明未常色身常身者涅槃云吾今此身即是常身涅槃常身與法華壽量色身無二疏云故不發迹者此謂未說授聲聞之事迹非本迹之迹也推功有歸者歸佛也後分雖有者彼後分經言汝等比丘當觀念處及云但觀文殊威儀庠序云云楞伽乃密對菩薩者如止觀引佛語諸菩薩聲聞心況汝菩薩而不發心欲取小果等方等有記小者多是方等陀羅尼經云尚發菩提心亦得授記但不能發猶如敗種云云方驗有所歸者只是方驗大師釋於法華起於

諸教之表故云也實行雖即曾聞者意云借使昔日稟於實教何妨今日亦疑又實位補處等者亦是圓實位人示同於權而釋記家則權實兩存矣顯向非疑者向謂惟忖略廣三答也唯說法過休者此即與而復奪且與說無量義竟爲已據衆未散復屬於今古人如何六但名已前昔同下注云云者此指前釋令得三菩提文令佛當與昔同云云者是跳云頌有四十五行上有惟忖略廣判四答今不須忖略二答但須廣判二章今初三十一行明下四行須判答疏云決定答是初廣曾見次我見燈上長行有三今不須中間引二萬佛但須初一佛及後一佛初一行須

後一佛三一向今初有二行三今具頌初我念二句頌佛名世尊下第三一行頌說法次後一佛如疏廣歎略歎者方便品初一行偈頌爲略歎從爾時世尊告舍利弗三請下廣歎此土他土者此土即釋迦他土即四佛也前亦非無者行供養但文略耳一坐任運者即三藏佛得自然相應方得自然故云不加功力也若別圓地住已上久已證眞分得自然亦名本得也二處妙覺者別圓極果也應具辨等者以小例大無學前三果既未究竟可例地住分眞之道並名任運家家者欲惑九品潤於七生上上一品潤二生上中上下中上各潤一生中中下共潤一生下之三品共潤一生故俱舍頌云斷欲三四品三二生家家若一來約於三果向說斷七八品餘一品在但牽一來人間九品盡即證第三果俱生上界不復來此也理數然者記有俱下必有俱高等何者初住爲二住已上化名本下迹高妙覺爲等覺已下化名本高迹下初住爲初住化名本迹俱下妙覺爲妙覺化名本迹俱高聖化方法通四句果爲果化妙覺常儀故云理數初住已上證一分法身並名爲本也約法須之者須是華嚴獨菩薩人頻部七善也然亦不以比丘爲菩薩者諸經多亦以今經中既云或有諸比丘故將用對緣覺進退兩屬亦應無妨疏云一行半追公頌者長行經弥勒當知乃至所因緣揔二行半經上者佛二序文但爲一歎耳涅槃

追分別諸經者彼經將不生不生不生追泯前諸經等三句追分別前經如玄文釋疏云悲泣如涅槃者彼經云尒時純陀聞佛言苦哉苦哉世間虛空復白大衆我等今日十切當共五體投地同聲勸佛莫入涅槃亦是悲泣之文經云於無漏實相者無漏語通一切實相准此疏云身滅智亡者以身滅故智無所依名爲亡也經云最後天中天者然天有多種輪王即是飛行皇帝是人中天三界諸天名爲生天須陀洹已上名爲淨天地住已上亦名淨天佛乃四魔永破無明見佛三菩提已圓滿法身常身金剛之身究竟圓滿住大涅槃出過諸天之上名爲究竟淨天故云最後天中天也經云佛當雨法雨者

法雨既通雨於四位因果必亘於始終故云斷宗之問也疏云即得之於懷者謂疑情頓遣神解發定起必聞妙法故云也疏云善於問答者前之伏難文殊善問弥勒善答此中則弥勒善問文殊善答具二莊嚴者如前引大經釋方便品方便爲二意一者初文三釋文勝智也將釋此文略爲二意一者初文三釋文別而義通今昔故二者從料簡下諸文名通而體別故弘教者皆從佛意以歎方便品故於中先以寺門及殿爲喻一門圓通至於殿知門是能通不云即是於所故成捨能取所門殿各不相通故次番釋知用門通至於又但能即所只緣所詮之圓亦帶能詮方便故今須開第三番釋達門外即殿何但門耶故云

點內衣裏無價之珠無二無別等又以王及宰相百姓爲喻若得此意其文可消 正法華題稱者 名權即實故名善權與今不別 後二從意義者 謂第二釋意義在於三權及能通全是於所解無餘指此外之權爲今方便品故云秘妙問意義何別答意局而義通如第二釋意在三權能通於實名爲方便即指其義也秘妙准知 但有能通非能通者 能爲第二釋非能即初釋三不爲一作能通故 即不即者 前二釋不即第三釋即能是所故 法家之則者 用權用圓各稱機適宜故云則也又矩是畫方之具規是畫圓之具老子云工匠有矩規之制權決有權機之能故云也 置却圓中方法者 只是

但借第三秘妙之名不同此圓中方法之語其異故所離之惑不同由三界不別以三教陳皆先離三界故 第二釋能通門者 更舉寺門及寺中三寶爲喻從門入者久滯於門以未入實由謂能通不名爲所是故爾前雖能所有殊所不能融即 疏云方便權略者 權即權謀應用還廢略即謀略謀而方當也 教行人理悉爲能詮者 以三教傳傳爲中理之能通教行人進此 不了元是所通者 只是不了二十色一香等無非中道耳 今開其偏門者 開偏則圓開門即所故也 達即是開者 誰達但頭舉手等達小乘眞諦達次第眞俗等即是實相故云開也 尚無偏門之

名者昔日所稟自謂眞實尒前未開方便是故不開其名與果智一者衣珠謂開法了因頂珠即無他故云一也又珠在衣內如權覆實黙示衣內之珠即王頂珠如開權顯實是故作人如權覆寶即是眞子名為顯實故云可知跣云唯我知是相等者開權顯實唯佛能知事非輕易故且柳之令生欽渇偈云止止不須說先結名體者名同是名其義是體也若同若異者謂其如道理何以法体外体內但名方便也其如理何者謂其如道理何以法作進趣而釋與小乘何別其始文何者今經如來定起稱歎方便甚深無量已今當說及藥王中十種歎教皆云此法華經最為第一即其文也其如行何者意云

其如本師觀行親證何若以昔歎今者謂若將昔方便名歎今方便則成昔無方便之法故云又失也應更難云若以昔歎今云云則使下二句合上一句合上一句体內合上歎今体外合上又失於昔秘堪入妙者只是堪為沙門耳他文或以此為三句者雖開四六不同而三句法常定故也相破中文相別者由大小相違所以義分三句相修之文為一句者由大小相順故相即為一句如玄文及淨名經中具有三句如弟子品即相破句者大小体合故二蘇三教者二蘇中互執其体本還是如來同体方便故云也正本名即者善權之名從實而立故云其體常定者意云名雖

名即方便之名名由澄昔名雖澄昔其体本即並名雖即不同其未曾有二故云三權即一權等也尚非術門三悉方便者只非三悉耳以三悉俱屬第一義方便故云非也疏云涅槃金剛等者瓔珞經云等覺性中菩薩住頂寂定以大願力住壽百劫修千三昧已入金剛三昧是如此師唯取極果釋大經常義接論理量者如理照實如量照權理照實照等之疏云乃至半滿四宗者半滿即藏為半滿字教四說至涅槃明滿字教攝學士光統所立一因緣宗即指阿毘曇六因四緣二假名宗指成論三假三諦相不真宗指大品三論立五宗加華嚴法界宗又立六宗加法華為真宗如此等宗咸屬於昔寧得判今同體方便故云不攻而敗進否者進施之名進不用名否謂行藏得宜也何以歸心者歸心於大師也先其後者命成師資之義也而迷凡夫未有權名者用二乘實破九夫九夫被破方有權名未破則無加得以九夫為權故不可也般若之中中道非一者他亦不知般若之中別有別接通圓接別等內靜雙非者他云淨名經中觀空等為內靜毛孔細海流等為外用也二教共有者他亦不知別圓二教俱有內靜為雙非外遮照故也次更以此雙非等者內靜為雙照也小菩薩者古人以三祇為小菩薩也近代云地前名小菩薩也結非示過者梯橙

於今須開古人何以却用故成過也一用時中橫論權實者乳生四熟三唯三藏中五人等於諸天以之爲橫耳圓爲體三爲用即是教教皆有體用多即方等般若少即鹿苑華嚴隨部對之亦應見耳只如人天亦須生信乃至果等何能釋於決華方便一一時中橫竪間雜者五味爲竪部內其教多小爲橫橫越次相接名之爲雜又窓入名橫顯竪或橫或竪故云間雜當廢矣又云爲對破者他意云由前實破於權今權實俱爲方便長爲眞實二以短爲方便長非短眞實三長短爲二非長非短爲不二二與不二並是方便非二非不二乃名眞實四二與不二非二非不二猶是四句皆名生法師云昔晦迹三乘群徒謂是今欲顯一實而以眞正以非明是故摽方便以自品身委破也其亦以醍醐者意云大師雖立三味爲枝條仍復簡其大少又不云法華爲歸本法論此則是他分非自立可若其然者則成法華却歸華嚴之本故不可沾妙化者早已灌神伏膺之前著文是故今須二言相卒者華嚴本即成法華未却成本不立枝無從生故後接歸本者謂法華也枝本不立者以本則成法華亦無可接接歸方

七身小聲大法師嘲曰汝那不擯聲補体法盛
應聲對曰法師何不削鼻項眸吉藏良久嘿吏
調曰汝好好問闍梨好好爲汝答法盛曰野干
和上著在經文胡作闍梨出何典據吉藏位謂
曰尺水計無文波法盛曰餘水雖不能位於鯨
鵝亦足淹於蟻蜂吉藏又問誰爲汝師汝誰弟
子法盛曰宿王種覺大人衆中廣說法華是我
等師我是弟子講散乃捨山水納領用奉大
衆生說天人聲聞辟支佛等法華云善巧移二
乘小門令入大乘者此屬方等則是對菩薩說
收不盡者 二六

疏云名大巧方便者 論自釋云依此法門成大菩提已爲

一者即法華也一爲根本者若法華爲根本則
華嚴二名爲枝條入法華本圓者開華藏別
實入法華速本若爾下判也會本歸本者會華嚴本歸法華本何者華嚴中圓既同方等般若此即能破也即縱破也何者即立此既被會華嚴豈不然耶會枝歸枝者此即破也即縱破也何者即立此既被會華嚴豈不然耶
本既同方等般若成枝復許法華名爲接末法華名爲接末則成法華是枝今華嚴爲本則成法華是枝今華嚴
枝登不被接大本師所師者涅槃味判教元是本師所
須改也嘉祥者寺在會稽王義之捨宅所置名
吉藏胡卿所生世稱學海心宅難伏之恵口瀉
如流之辨著述章疏領徒盛化大師勿至陳都
有沙弥法盛造席數關法師無對法盛時年十

云二乘尚入於大乘方便菩薩何爲不入耶

亦云有言不出五時八教也又應知說權等四句皆以釋於方便品矣且

以入證對說爲實者約文云如來巧說等不取說邊但取入證爲第二句耳故知四句一皆兼於說但得爲今方便品也又用此四句通貫

非三諦三智故也

尚互接互破者一權一切權等互接也如實云何所不破即互破也以接外無法故餘三句亦爾

況復餘法者縱立四句外有法亦爲此四接破也

如此方成今經破立者慶權故是今經

破開權等是今經立

故云一權一切權等

諸權諸實者只是不識今家四句及以十雙權實耳

互推迷實者如前諸師附傍五時及約諸智以明二惠等但是互相推耳而復自迷其所立之實不知爲屬何教方便矣

不思聖化者謂不思實即權不思權即實等而已

佛說之權尚須入實者一切權實各自保一支一流而已

法遍者以三智三諦遍接偏圓法一爲衆生入實故說二文字即解脫故解脫即實也

故由機受成決故云也

理遍者一理接一切理也

事遍者謂化儀神通等事故經云諸佛爲一大事因緣故出現於世即事而理遍也

內由三德等者謂三德爲所依以三德只是三諦耳三諦滿故名爲三身

外用橫豎等者華嚴方等般若二教四教三教八教八教四門四門四悉等橫也鹿苑則以顯密相對爲橫經歷五味漸

現當入爲竪秘密可知爲成今經至意者今經用不思議境三智三德三身遍開諸法以對昔至四句者今立四句具其而爲破立也以對昔至四句者今立四句具其四句須立此四句故二意爲破昔須立之以對自證此本文字先不見也實智說之者自證之實爲實稱實而說被機爲權即是今經方便品也尚非通方者以四句各在體不相收故非通方也隨破者一破一切破也既立皆破則能所俱亡故云隨亡者一句諸句也隨立者隨立一句即立諸句也隨接取捨者立接二句爲取破亡二句爲捨也隨接更分字釋者昇出滯故高昇出暗故明也若作懸字可知者只於一句懸照

觀察無非法性遍具諸法故云可知開施者開謂法華施謂施權出三華嚴出二鹿苑爲沒行爲盈藏爲縮只是用之則行捨之則藏通機稱會以赴物宜耳若行解兼論者行即自行解即他故云合說也以法性至法者以法性体遍故不違諸法在逆順而無增減故云一權一切權等不受諸法者以法性如虛空故遍一切處無彼此故無能染汙故云一實一切實等不往諸法者以法性故無能入無所入又名云遍入諸方不入諸法不著諸法故淨下攬前諸句以成觀心一一名字即其意也一名字能觀能緣法即所緣之法於念念中成句成偈偈即是教依教立行行名爲因因成獲果

等其義可成者如上自在可成今經四句釋以方便品也若本若末者事理為本乃至悉檀為末也各有所歸者實即權故歸權第二實句相即之兩亦者只是亦權亦實一句体能相即即復能接三方名方便實句相即之兩亦者只是亦權亦實一句体能接三方名方便二句理体雙照收第三句是能接三句理矣理收三句者理具諸法即收初句理体一眞實即收第二句之兩亦耳方便之理者雙非只是第三句理也還以此旨而為觀境者還以說默為境單淺淺獨者與而為言於今三釋但得方法一釋而已淺者但在權教不至法華故淺者於四門中或得一門而已獨者或得一教耳三說所

無者若法華同於諸味已今當說其言徒施故云何在不同光宅者上序中光宅以惟忖五句判後二句通於本門是初復以三種釋品者且如事屬三權理屬眞實即成方法釋也三權為能通眞實為所通即成第二釋三權即眞實則成第三釋餘九雙皆介故論云至因果相者明今經五佛開權皆云種種因緣譬喻皆恵等兩句為果門慈恩釋方便品初云諸佛智恵其智恵門等兩句為因門即屬教名之為因即云二深先唱云不同他三四者光宅云昔三為權今經四一為實不知今經權

寶具足是故破之疏云從無住本者如文殊問淨名云善不善熟爲本答曰貪爲本又問身熟爲本答曰貪熟爲本答曰無住爲本又問無住熟爲本答曰無住爲本又問顛倒想爲本又問顛倒相熟爲本答曰無住本從無住本立一切法故今釋云無住本者即無本可言其有住有本無理也理無所是不可所是故云能遍諸法故云一切法也疏云體用故有漸頓者體是能生用是所生之事有於勝事方施漸頓之化身以能所者後五是化他能所也皆窮至要者以一雙皆窮今經實相以爲至要也因緣只是往昔方便者於大通佛所十六之子繫珠之方便今日但是示以衣珠之方便耳一代教門至便識者以一代教門意在顯眞如之理故云便識共成一法者自他因果共顯實相一法故投足有地者修行有地故疏云起淨不淨者未入不退位或昇或沉故集諸種子起現行故思量故了別名識謂前六識於六別境無麤動間斷了別轉故故入楞伽經云藏識說名心思量性名意能了諸境相是說名爲識准瑜伽論各爲通別二釋論云集起以解心第八識獨名心緣慮以解心八識總名心名盡以解心八識總思量以解意第七獨名意等無間以解意八識總名識意了別境同以解識前六觸名識了別變列以解識八識總名識各能了別所緣境故若小乘但於第六識上起事名心思量名意

了別名識俱屬第六彼教爲迷眞如之人分別識生死却其覆方現其理耳知之者實者前住觀故所以俱屬實知之人雖緣淨者更屬當上大小二乘俱屬於事何者小乘六識全屬有漏大乘八識中淨分亦屬於事以彼教中不可談此淨即是性德涅槃權實之名非一處得者權實遍於十雙故云也詮行教小別者由行眞似不同令教亦眞似不等故云小別教雖詮於眞似不等眞似之教常定故云自分何所證耶者機只若不自證無以化他尚自違理者何況藏通耶遍通一切者始從

事理終至悉檀通故且約法示相者且借瓔珞別教地前二觀對於地上以示今經住前上顯實相妙因果也此果至之用者文中以體用合舉故云住出理

云用即立一切者五時八教不同也跋云非地無以生實者只是文中作漸頓權實二釋故云兼也又利他權實者圓佛界他

自他俱有漸頓者自行

者言略應云非地無以生茅非生茅無以顯地

用圓教爲頓用七方便爲漸化他雖有自法約五味明圓頓三教人天爲漸義兼權

爲實九法界爲權權有入妙之功故漸爲方便不廢小故者以不廢故名爲不合

疏云常益道長者然一實之位難行雖一生可階其位長遠復難契當如諸聲聞大通佛所以結大緣尒後流轉今方入實故云也今半通後者始從鹿苑方等般若俱屬於半以對法華獨滿故云長也跳云亘一切法者教能詮決為所詮故云同也疏云三悉是世間者前教俱屬三悉所接故未足辨今者只將二乘之如來能得眞俗二理者顯今經之理故云也此即不思議二諦也若無性者若無三乘性者為說人天法也以有今昔因緣者昔日四味八教之因緣今經則以實開顯之因緣也見六道用者四眼所見也疏云種種欲者引文略經云種種性種種欲此證世界種種行雙證為人對治二乘惡行能生善又能破惡種種憶想分別證第一義所發妙解未為入眞階屬念想之觀所知所詮者所知即知所詮即教下之理此二對教俱屬所詮故云善惡名為理也故難解字更分屬下者前文所牒難解之言既云佛佛即知此果必酬於因故也若將此文對下者對下結權實文俱屬體內權與論小別者本論中闕二雙復長有五甚深故云小別也疏云無上甚深者謂諸大菩提論中轉釋甚深者謂大菩提

故大菩提者如來所證阿耨三菩提故又甚深者一切聲聞辟支佛所不能知故疏中剩無上兩字則是論中將大菩提通釋五諸佛智慧句也下句甚深字釋無上矣上句證理者其智慧門句也今理通因者今疏釋理通因故門是教智者教即是門智則屬果此即教為果智門此正是解脫意者此舉聲聞不知而顯於知知即今經解脫也今合論三共為體用一者初住成就者論云如經如來成就種種方便故從兜率天退乃至示現入涅槃故二者教化成就者如經種種知見者示現染淨諸因故餘與論不同者即餘功德也論云三者功德畢竟成就者如經種種念觀故種種念觀者以設彼法成就因緣如是法相應故四者說成就如經種種言詞者以四無礙依何等名字章句云云故二成行者上文親近及進二行也法身妙境者如來十者問只應以前五為自行後五為化他何以答由來多小自他各具十耶他屬於自行亦介表不定故者由來多小不同故故自他一或無本數者此明自他合句無有別体何者只是以自十共於他十合為第三一雙則此一雙更無別法全是單自單他之法耳或百六十者一教皆三十雙權實言一教三

十者一准涅槃經二依道理經既云離本位自他共爲一雙道理則他中剩實自中剩權用此權實以爲一十雙由法體定故是則自他合成二十雙權實矣兼單自明單他成四十約於四教成百六十恐一教內者意云束十法爲四一四者以法體克定別故不復同前自他十他十自他合十恐同彼故故以分於四一切二四別對於三句良由此也相對爲句一切不成者此取廣釋方便品初立四句與今立四句以辨同異何者前立四句四句互接故云一權一切權等今之四句權自是權實自是實等互不相收如何亦云一切法耶若其然者若未開顯則一切不成容可未得爲今品目若開顯意與前不殊故得借前一切之言成今四句矣四句並通諸教者如三藏中自十爲實他十爲權權實雙取即兩亦雙非初入實本意者明如來自行即當教理通別亦爾實本意故說自證以化衆生說故得權實名說即權也醍醐嘗之者法華即權而實實外無餘故云置也跋云圓因即是自行者前教爲所待之分麤圓及所入名爲眞實望今法華是兼帶故第三釋方名唯在初住名圓因圓及所入者前教爲所待之分麤圓及所入名爲眞實望今法華是兼帶故第三釋方名通於五品六根別則秘妙即由此也開之與判者若至第三開之與判同在其中以法華具二妙故跋云前既通別等者此先與前結權實釋品辨異也通即束即別前通釋別則別前別束即別上別釋對上可見明前是教別等者

此與通中通辨異也前從若通以十種下及若當分下俱名教別以四教不同故法有揔別者通釋法揔不分十為四別故云法有揔別也今是教揔者通束四教成隨情等三故而法別者四教各各三十法不同此又三重者初重中亦闕故第二重中既以藏通為他應以別教三十為自他文中闕圓三十種為隨自也記云由他不定等即其事也仍是別相自他者准諸文只應三教為他圓教為自相對為自他如今第三重耳自他進退不定者由屬別相矣不無麤妙者前二釋圓及所入為妙三權為麤第三秘妙一切俱妙也又辨生法不同者法身菩薩道理自知

二乘之人本是我予所以不須云未曾向法身菩薩說也疏云並酪明蘇者以下鹿苑三乘人至方等時實得通益而二乘不知及新得小果者由自保證故云並也明蘇者菩薩從鹿苑來顯露成通二乘窮得生蘇之益故云明蘇也者從方等入般若為熟新得通益者名狹生疏云取與者自行為取化他為與出內亦介疏云付以家業等者先所知即家業也授記作佛即定天性也通論教等者取時法人也教行理三前或以會者始自色心終乎種智融通之教已說行者始自色心皆修十八空觀及以性相二空融通自在會理者已說大理小理融通遍入其體無二俱二乘人亦前自執謂已無分故

云俱不會入矣節節無不具有四句者如云中間自有俱迹中間本迹各有本迹俱本本迹俱不思議也則成中間節節皆具四句應云本迹俱本者此約本迹通途相望為四句也最初實證為本從体起用第一番施化為迹故云俱本也從第二番已後說至今日復有本迹俱為迹也本時自有本迹中有本迹為第三句俱不思議為第四句又復應知中間今日既開迹已所以四句迹中之本皆指最初之本更無二本之別故云各有本迹也即初兩句是者如前則本中四句皆迹句也皆本者本脚狹少之化亦為妙皆迹者化緣多廣亦為麤以近成故也故云具如玄文疏云若從引入圓因自行者只是師弟皆用化他權自行實二門引衆生入實說後四至密者彼解云十波羅蜜中前五波羅蜜因時加行智第六般若波羅蜜為根本智以能觀用智斷惑證眞故後四波羅蜜依體起用名後得得又若只明六波羅蜜根本後得俱在第六般若波羅蜜中我今以根本者他人云我也若取所依者權依於實故況唯說四者說則俱說不曆者置也五瑞等時者除說法也若除入定但有四瑞以從定起即說法故經云從三昧安詳而起者生公云聖人說軌順盛而起實地而發言言必眞常故受者之心自然篤矣此釋能彰於四悉所表之相或為發起生滅者身子四果已前俱是發起四行四果已後

方能起法輪故著或言本論者法華論也所作事故者四智中之一智也今為開顯授以佛記方名已辦耳三令無怯弱者聲聞之人新入佛境若不先恐生怯弱故五令不起者不起聲聞心即入佛知見也謂廢昔者破三顯一正破三情而顯一智昔若初讚佛乘衆生沒在若不能信是法等諸佛法久後等廢三顯一此正廢教雖破其情若不廢教樹想還生執教生惑引經正直捨方便等十方佛土中唯有一乘法無二亦無三開三顯一正就於理傍得約教約教者昔教明三人入真令教明三人入得佛也約理者只是二乘真空自有實相昔方便不深不能妙見今開此空即是實相故言決了聲聞法等開方便門等會三顯一正就於行汝等所行等佗頭舉手等漸漸修學等住一

顯一就佛本意本以實智化物佛平等說如一味雨佛自住大乘等雖說種種道等住三顯一就佛權智方便化物尋念過去佛所行方便力乃至為五比丘說更以異方便等住非三非一

顯一或約理或約事約理者是法住法位乃至佛種從緣起無性即非三非一從緣起即三緣

顯一令會非三非一約事者即是人天乘乘此乘非三非一常以此乘引入於大佗頭舉手等

若我遇衆生等覆三顯一就權巧多端前權前廢但除其病不除其法法不除故擬化後緣機息則覆機興則用若不信此法於餘深法中示教利喜住三用一就法身妙應眷屬前住二顯一是師門今是弟子門如富樓那等實是法身現為聲聞示住於三而常顯一饒益同梵行者住一用三就本誓願如華光佛願說三乘而非惡世今佛亦於寶藏佛所願於惡世說此三乘

若爾四悉摠釋前二者應云無忤故令他歡喜無忤故能生他善無忤故能破他惡無忤故令他又理文中但約自在以明四悉耳是則二名之上有四悉之益也

疏云不與外道共者以外人或蹲踞等

者能生三乘善提故

今文分在前在面者論中在面只是一意今則義開耳

疏云根深等者根深譬竪中有橫源遠等譬橫中有竪

若智惠即門者謂因智當體是門如上圓因自行入門難解難入故即持業釋也實也此門攝

智惠者次斷名智簡擇稱惠智體是一約義有殊又智惠門者准玄文第二釋云諸法者是所照境廣也略能照智深窮邊盡底也其智惠門難解難入者

疏云不與佛與佛乃能究盡

歎境妙也我所得智惠微妙最第一者智與境相稱也依主釋即是境與能通之門也然疏中

釋約智有能進趣願理

以十地為道前者謂第十地已下至初住俱為道前也

除眞如外者勿住已上並證眞如依眞如而修定惠以為莊嚴皆屬於權故

疏云難解者約教也難入者約行也

因位始末者始初住末十地等覺也

疏云十地等覺中間難示等者謂初十行難示已示十向難悟已悟

事用為權者眞位事用也

對聞思修三者難見故無聞難覺故無思難知故無修矣

疏讐者只是盲瞽者只是聾又不云不云也

光宅至全然者意云大師破其太甚彼所立門其言由通故須與奪而釋應廣分能所者遍歷四教以明能入所入何者前四門爲能入門方便爲所入若至今經能所唯一如門即名爲識以責光宅故云奪也進否者稱宜得入者爲進非宜不得入者爲否也具如止觀門者於圓四門三門置之約空無生門明生無生觀故云圓觀門也又道前通行通理則通並門義也故上說圓因者即上因果十雙也應揔指前五雙也一者期心有在者初發弘誓期心念念無間他人亦得名爲精進也恐未盡理者若無精進名稱豈得普聞亦以普聞用釋權智未盡權智之體故須精進以釋權智也不得以精進釋實智者破古也化城無實者來至今經方廢化城故云無實也四意趣者欠別義意趣別義意趣者若但如聞照見了義如來意者嬰兒九夫亦能覺了是故如來意云何謂此覺了非聞得成就及云謂義在地上證法非地前前聞教方名覺了是名別義意也別時意者如無垢淨光經云若有人持此呪若干十六遍當得須陀洹若十四果等又念佛人當生諍土可釋別時也隨情所樂名意樂佛性理一名爲平等意趣不可以釋迦之化得此者不可以釋迦之化事同也別時至記者他人云授聲聞記正當別

時意趣何以知然如記舍利弗汝於未來世過無量劫當得作佛即別時也眞如眞諦者通於四教無生無滅唯衍門義通小理地前地上者若地前伏通惑地上斷別惑即當別教義若地前伏通惑即借別名通義地前無伏惑位但別方斷通惑即借別名通義地前無伏惑位但別十地即通教義法身者通於五分三德二種也化身者通四教說後二即無記化化別前由未得無記化故如前四句中說也以因權用權者明歎釋結權實三同異也何者前歎釋二文皆從因位而釋今結文中即從果上用權以釋故云雜機適會也以用權中復通因果者只是因位俱有權用故也至雙結中至因者於後文也彼歎釋二文上權實以釋結文在因者意明皆從果上

三文須通因果俱得權名故介分文前却者用今歎實文爲歎權等則成却也得不迹至他者斤古今家歎云有於開合等悉表於同故不同也疏云三種化他權實者於自行權實別取於權以於化他故云三種也此譬觀俗諦者觀身如芭蕉三如電四是俗諦觀緣於眞理即眞諦觀也各立事譬者只是立各事譬及觀眞諦爲譬耳玄文亦以至於小者玄文或脾約漸教後而爲五味從牛出乳對鹿苑三藏從乳出酪對般若從酪出生蘇對方等從生蘇出熟蘇對般若從熟蘇出醍醐對法華涅槃爲共般若二味俱有故將對於第二酪味疏云說靜十善者此兼四無

量心從十善靜十惡故事遍理底者應更云自行從因至果故窮理底化他遍逗故徹事邊又權即實故到理底實即權故達事遍斥彼接法不同者斥彼此權教也以權教中不能橫周豎窮故對斥彼此約釋疑說非開顯已更置斯言也今且從自能入約自行從因入邊非謂化他稱無量也說又與一切相即說者此之四辯未云相即驗知須通四教以釋在今須云開顯一一相即旋轉無窮方稱今意耳跣云如甲土方地者大置於凡上造迦葉言是土多耶十方世界地土多比十方沸言有捨人身還得人身有三惡而得人身如爪上土其不得者如十方沸言有捨人身如爪上之土不方土今借用此通別意亦可知亦窮八解之源

者只於小乘八解即實相故云窮源也達以息此見者疏文述此慈勤息世慢故答衆心乃以得實爲悅者須歷五味以簡來至今經方名爲悅今佛化儀者施權爲始顯實爲終終即法華也望他仍同者謂諸佛及以釋迦雖即先實後權先權後實之異體本同何者實即權故權即實故云從實而舍權等不同古人異則定異故云仍同又只是釋迦權實雖有先後望於諸佛亦是同獨爲一句者只取要言之一句兩句釋之前獨屬實今冠二文也言兼二字預分兩端者止歎二端對於千是以初一文者從今明此向以釋止意者從設慈悲爲說下是止歎字是止歎故也次釋一句

千如爲用故也果德之理本者究竟極果亦以此理爲根本故一化之周窮者此明佛出世意始終最初說離三途之成入十如故云周窮五時之終卒者雖施五時次第意在有異也眞云對等者他人俱作數對解釋而已如權實對等踐侄者法深寂乃至止而歎之文是修得之言等者始從理境乃至即自行因也若自行究竟唯在極果已滿化他故云化他今文化他是果佛故云也始終者始即發心終即極果通即嚴王調達等須即發人天心已來今文境界唯在果佛境界也及諸權者不成就等是因是權故諸教之端首者如文云我若讚佛乘衆生沒在苦事不獲已於一佛乘而施諸教施已即開還歸一實故云端首也釋義之關鍵者實相如鍵夫釋義者若不依理開合無從發心之佞依此境發心若不依此體而用不同今文即空中爲體枝者以十如是不思義境依此佛道法門斷惑利生一切不邊權謀之用體者若外道世間逆順二乘菩薩佛等皆

界中但三權一實只成四界北師既云三乘但得三界暢師約佛只得一界光宅三聖但得五界如佛但得四比師及暢二乘及佛又不互具不語六道十如故云小分光宅雖似者三聖但得五佛但得四故云似也十界是所照者理性佛界及初地佛界俱爲究竟佛界所照也界如之體者空中是也體外尚遣九五者光宅若准一乘但亦四如云外又闕於五佛界不接九故云也達磨者有二十卷諸經雜集疏義兼於離合即法華遍會諸法故云兼也三德極理者七方便人自法華前非但不能知他三德亦乃不知已身自具諸位法爾者修性三德之位法介爾而具也若自者自佛界十如故若他者自九界十如故以九望自故得他名若因者始從發心終至等覺俱屬因故若果者即極果故不可以一說者一即多故謂百界千如等不可以多說者唯在一念故不可以權說者權中有實故不可以因說者相即在末故不可以果者末即在相故不可以善說者善即三善善中有四惡趣等故不可以惡說者惡中有三善四聖等故不可以二乘空說者空中有假故不可以六道菩薩佛說中有權故不可以有說者有具空中故九聖亦介不可以漸說者十界十如只是一心故不以頓說者頓中有漸故以心無並盡必次第坐開只是百界千如等合只是一念

謂不可作合說三千宛然故心者不可作一心說三智三諦無謬故法界故多自在者境法也不可作境說全所觀即能觀智故依正互具亦介多自在者一自在者心同法界故多自在者三千宛然若依若正重重無盡故或果事者意云由理具故得果時容融法界一多相即此通深淺也通悟者自發心求通深果亦然未通因迷並是如來果上之用用果事也世人多迷但高推聖位故今斥之反資小脫者唯求小脫而以自資即以下釋上及因者圓初住眞因也在迷在因者若介應通悟耶答雙迷成悟悟有悟名故不通三德至之淺深今唯極果無有說者於流通門不出衣坐室三而於此法也法界根性者應云十界根性

照之無非三諦法界故易流通疏云雖無量一而非一非無量者合而無量者開也疏云二乘迷悶者為塵沙無明所覆故疏云菩薩則塵机未明者大經云如持戒比丘觀無此中動者為是蟲耶是蟲水而見虫相即作是念是塵亦明了十住菩薩於已身中見如來性亦復如是不明了故以修性對論教者與前佛界十如辨異也前佛界十如一皆具修性如云佛相非相非不相即性德也而名如是相即修得也餘九皆介疏云位位皆有者十法界法界皆具三德耳故為成教相者只是說於修性以成教相耳乃以眞助至因緣者乃用初住眞住緣乃助發於正則成三因

具足故云因緣也究竟等者徹三德理名爲究竟三德體一故名爲等跳云在惡而不沉者沉謂沒沒即失也謂三德雖在於惡而無失沒也跳云權實開合者開即九界不同合即唯一佛界狹者彼在因果因通淺深果在究竟論云成就不可說盡者此即預說十如是不可思議之境故云說不可盡實相者下釋實相也經云下釋十如也何體法者無二體無二體故故無量乘佛乘無二乘故引論從略三乘相者只開三乘即實相故對六道法者並一實道耳三乘相者只開三乘即實相故對六道法者並一實道十界具足支佛對餘者亦十界具足八界悉無常故者應云六界悉無常聲聞緣覺觀破無常故今以界外望之故云悉也三相者生住滅謂可見也

相者只是前無常有爲因緣等法耳能取者只是所取謂六道二乘苦集爲所取也又五陰者六道二乘等皆屬苦集菩薩屬道諦以觀五陰即四念等故成初苦集者只成第三重釋初何似法句也故知六道三乘不出苦集矣乃至第五句亦全是定惠者無非道諦也故以次釋約苦集苦集對道者苦集對理性三德道諦對如是力等不思議境本体具足故不名疏云名不決定者只是不可以空假中思只是一念故不可

以權思權即實故不可以十界思即百界千如等故不可以迹思迹即本故不可以本思本即迹故等云疏云不以敗壞色者觀色不異不異即常常必具四具四只是心故云亦尒疏云如彼月光者日夜二十空譬無明性之無明理性日月譬法性月譬即法也方名常在者應知暗全是明明全是暗是故全轉闇為明方云常在耳疏所盡者謂煩惱所度者謂生死顯佛求盡五住之結度二十死之海故多說故者以諸教中多說佛不可思議故今不更廣說又佛或可同前眞諦以佛色心俱冥理故故可同前非小乘所知者驗此文佛於阿含中以彈斥小乘但於方等中方始

彈斥有義謂道諦有饒益謂滅諦也自爾力者只自尒之言即是因緣業力所耳疏云爾許至出雨者若念善念惡出雨則靡瞻損物念善出雨則和遍益物疏云人能令火焚薪者非但能於木中出火只於好清水中亦無出火之法亦各歎故雖然各據不分於二佛各有歎辨倡中權實之法別何者以倡中權實不同耳權被物時異者只是用權實不同化緣異者只是機宜權實不同雙隻者長行八雙倡中隻長行則人法俱舉故云其智恵門乃至聲聞辟支佛等今倡但云諸天及人耳疏此別仍合者明倡中但云人總未辨倡中權實之法別何者以倡中權實猶別何者以倡中權實釋結三此別猶名為合但對自因名化他者只是自行從因至果之外

起用亦是同体之權法也疏云但舉初後者意表唯一心故初後互舉大妙相望爲六句者如此經云大般涅槃微妙經典是初大妙相即爲一雙大品云無大無小此是第二大妙即第三相修爲一雙即六句也如意珠者文彼文云如意珠狀如菩栗有大功能稱意豐儉降雨攘攘不輟不盡乃至具於淨妙五欲七寶琳琅非內蓄非外入不謀前後不擇多少不作麤妙蓋是色法尚能如此況心神靈妙寧不具一切法耶故名不可思議彼記中廣合此譬經云了達諸義趣者意輪善巧也又能善說法者口輪開道也

經云一心以妙智者不委心與智有何差別楞伽經云大慧彼生滅者是智又觀一切法通達自心無想一字無智也疏云即實而權者權即開也疏云將非魔作佛者前疑昔因果昔應是佛今應是魔矣疏云將明二乘之非者謂方是明二乘非也經云當生大信力者勸合於大信經說一解脫義者即是坐聖言量疑由二量生佛說一解脫與我等亦得此法者即是證量此二量故生疑也由佛昔說聲聞解脫與我解脫不異於佛命迦葉共坐迦葉不肯佛言吾有四禪等汝亦爾等自以漏盡智證得涅槃即證量也已得三德中之一脫者慈恩大般

涅槃有其三事摩訶般若解脫法身即是佛之智惠性相一乘果體彼所未得四衆不解所以生疑跋云三請二止者並前應引下但離虛妄廣破與瑤龍意同品初止舍利弗不須復說乃至第三止四請何者今師與瑤龍意同品初止舍利弗不須復說乃至第一希有難解之法誰能信佛與他求決者經云我自昔來佛乃能究盡一止自他未曾從佛聞如是說今者四衆咸皆有疑即是說今者四衆咸皆有疑即是騰衆疑請也為驚疑不信者經云一切世間諸天及人皆當驚疑故二止也久殖必解者經云曾見諸佛諸根猛利第二請也必謗墮惡者經云增上慢比丘將墜於火坑即第三止也利根得益者經云世世已曾從佛受化必能敬信多諸饒益即第三請也廣開三文初如來諸說舍利弗言雖然世尊願樂欲聞即第四請也今師對三周者初請既陳三乘之疑及欲聞具足道初聞法說創施三權之由顯一實是致破疑生信故可初請以擬初周次請云智惠明了聞佛所說則能敬信譬說云諸有智者以譬喻得解故可擬於宿世因緣周也身子既疑第二周第三請世世已曾從佛受化可以擬於尊接道下為實行發起理必備語請首末寧妨三請以表三周之說是已知顯益欲知實利者於法說上根顯益中下實利耳經云為是所行道者疑昔日所得為是因為是果耶經云止止者嘉祥云大論明喜之至也重云善哉今止之極也再云止止又二乘解故一止天人不解故再止故云諸天及人皆當驚疑等復次小止好理深子請難解故再止也又止止俱知下止佛之知見小知不聞聞即驚疑不須說也

經云將墜於大坑者一
間坑此一爲果如來
將說故云將墜也經
足二足四足多足之中佛爲最上然但云兩足
者佛居人間化物唯二足故偏舉二足有云定
惠足雜爲兩足有云
福智具足有云
折伏接受具足有云自行化他具足經云長子
智惠第一
雜長子也

法華天台文句輔正記卷第三