

4 1  
3  
10

法華天台文句輔正記 卷四



法華天台文句輔正記卷第四

輔妙樂記

吳興永定寺

釋沙門

道暹述

則知一切廣略相者

單略說智度為略具說六度為廣始自色心終于種

智悉皆清淨名之為廣但云色清淨即云三種乃至受想行等及云乃至種智即是略相

發心者

大品中三根人發心不同上圓中別下通經云有菩薩發心與薩婆若相應等

是也今為評判者

先評竟

拾破者

拾古人非須益來此破也

有無者

非但實者獲記權者亦乃化功歸已故云能引有無也

欲知真利

者

真只是密不待者即當密益此密即顯不同法華前密

處處至成就者





此取佛意說也中間借使施人天化亦名佛道中中上下者中周即以下為傍下周以下為正中上為傍耳光宅有實亦無大過只偏執至法華由定有實所以為今

破誰論初業能知常者今意正明退大已復現受小乘化者為有聲聞

誰論初未記則有者此指生滅度者而於彼土知大耶

聲聞之號故云有也此即現未為一對又在下今昔為一對以明有無也

因光橫見者如廣會中為求聲聞說四諦等是

佛必三身圓滿者舉圓佛也故稱此佛為權者本是圓佛示為三

教權似實者且約同為化主似於從因至果當教位極之佛故云似也據無三身圓滿之稱則說此佛為權

矣中途須有者約退大說疏云若依今經應有

五者經云思惟是事已乃至法僧差別各依此有決定聲聞經云我昔教汝悉願佛道乃

至自謂已得究竟滅度依此有退大經云內祕菩薩行外現是聲聞依此有應化經云此輩罪

根深重乃至未證謂證依此有上慢大乘如疏引

疏云大品別異善根者發大心已中間又退大取小異指應化為無

者於一向不退大者故稱別異也指應化為無

者意云權人於法華經前示為實小更無應化之稱故無也若至法華聞開三竟方受應化

之名則無大乘若至法華第四第五並名大者

聲聞之號又云發迹已俱於大乘自立聲聞者

名為大亦無佛他人依涅槃經判四

道應化之稱

於大乘自立聲聞者



依為大乘聲聞今家不尔若云大乘聲聞者身不從大而得示同於小外現所為名從小得故異他廻與未廻者即今家立義回心此記疏云也

或有厚薄者薄以教感理為厚未辨得失者應

云為失昔所證真理為廻違為理名近大者是

復得大理耶為得小理等耶初果尚非者初果尚已斷

法說即使得悟也更有疑惑初果尚已斷初果尚非者於見惑何得

之名也小乘根定者上中下義當斷伏者被

說法淘汰之時先斷塵沙義當於斷而過去者加

伏無明以塵沙無明俱名無明故也過去者未薰習者以顯薰習今未成根也兩釋不定

者文中兩或即是更兩判根進退不同耳初或

即以第二句為中第四句為下次或可中間

兩句者即以第一句為上根第二第三句為中

第四句為下或到下字或將下字屬於下根則

是兩重也疏云夫眾生心神下明轉根者過去聞

之相也三根今世重聞取悟非不兼法者明文中但云

不等故云轉根也如專屬信行而已聞已即信法等相如止觀亦

觀信法具足故云兼也前此集思集聽致使今生得成信法兩根種子

或集聽少思多或聽多思少皆以少資多名為相資彼約安心隨根四悉止觀不同止四觀四



彼約九夫自行一時所宜八八不同故云故昔

一生今明三周聖人悟入少分類彼也

三根不同三周者昔自三根為上中下其根已

是故三乘經於三周各疏云身子迦葉等是中

有三根悟入故云也

乘根性者如第一疏釋迦葉緣中云佛若不出

子既利根為法輪疏云又四眾至緣覺者是即

將並同中乘根性

今佛世新疏云有異執者明諸權教菩薩自法

心發者也

極果來至法華此執易疏云但是正其觀惠者

破故云終歸取佛也

正其偏次之觀仍異於別者圓菩薩位仍異別

令成圓妙觀也

但異地前應須故名為小者約藏通二創聞悟

進退二釋也

大語略者意云文中但云菩薩悟大處處有文

三祇等通乾惠等別十住等並是橫指法身本

悟大之位不語此者則成略也

者以八相化事望於結淨土因者出家成道具

數量令其廣作利生之因先入至不同者如惟

使物欲慕來生其國云云

明法華前顯恐不了前意者惟付中先入今若

入密入不同

入十住今聞法說則四節增疏云一音者圓極

進若今始入十住但三節耳

不同前教又如來常以一音說一切法而能遍

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說

同諸音故華嚴云一切眾生言語法一音演說



盡無餘矣 **長遠時所者** 本門時 **密聞大車者** 即中根

說周密聞也仍是中周 **若爾佛於爾時者** 此難

佛既知聲聞其根不敗何 **餘經不說者** 謂方等

**况通經論者** 唯識論通方等經既 **不說聲**

**子權能預謀者** 身子既 **是古佛則預知佛三抑**

**也** **預謀** **理須預照者** 明身子本是法身菩薩故能

**也** **如後釋者** 障未除機未動二障未除機已

未動並約前教 **二癡合明者** 調熟所證真理之

**為障** **不問無明為障所以者** 責意令知由過去

令今生為 **聞法故破破由聞法者** 即是因緣和

**未聞法破為前者** 即是障先除 **聞法已破者** 即

先機動後 **自他無破等者** 此存第三句因緣合

**也** **亦前亦後者** 重復前文成於感應因緣能破

**等** **二以不愚等一往斥之者** 如經云佛語諸比

提心今日何故而愚於大而不發 **具如止觀等**

**第三者** 彼文釋知具二義一約故昔大乘常名

知大菩提一約自知小乘常住亦名菩



提無此二知所有歸戒亦不具足通其兩釋知與不知彼此非難說其元意者

以勝鬘經中對諸菩薩說於聲聞尚發菩提之心如何菩薩不發無上道心唯此是其究竟之意故舉聲聞

暫時不知者大通佛知緣在王子故佛入定今其緣結

佛入定後王子方說故云暫時也矛楯者兵器也矛長二丈建於兵車楯謂傍牌楚

有賣矛及賣楯之人有來買矛而謂買者曰此矛壞千楯其買矛者尚在尋有買楯者復至又

謂之曰之楯壞千矛前買矛者乃問之云還以千之矛壞千之楯為得幾許賣者無對自知負

言今意取其二言相違以為與例大經諍論文者彼唯二十一雙是諍聲聞成聖

不成聖故今引之執者望今成過者在成今必成若更執者

不成則成過也今雖必成執不返後又成過矣並通三世者且約夫華前後相望

以爲三世餘則周會皆得不開入者名開不入名不開在今亦爾五千未

入得名不開未來亦尔至今法華留返後緣亦名不開未來亦尔既俱

有過者即涅槃中聲聞成聖不成聖佛小部不

同者如諍立五篇不同者又諍四錢三角五則

隨機灼然易珍也知不知別者權人知權示不知

法華方始知初不知後知者元稟如方等至人耶者

此問意者緣覺何故不如二乘於三藏斷結已即於方等般若受彈斥淘汰益耶答如文也



疏云問緣覺者

梵云辟支佛陀辟支迦此云緣亦云獨佛陀云覺

言出

無佛世者

增劫減劫俱得有之

慧星者

余雅云慧星為擣

言其形學學猶如掃星亂世則有治世則無方之獨覺則可知

在小等者

問意云釋

迦以大化人緣覺稟小故何徒之

答為護物機者

崛山中有一支佛住佛

欲生此先令告冷令其徒去若不去者妨於佛出世時稟教之人故須徒之但護物機亦不護

及緣

知亦何爽者緣覺縱自知之佛

徒之者

菩薩神二十八者捨人天中陰也

五含中

後三者

除中生二人也以此二人一中者謂欲

後三者

界已而般涅槃

三者有行生色界已長時修行方般涅槃但有勤修無速進道四者無行生色

界已經久修無功用行而般涅槃勤修速進二道俱無五者上流於色界中要轉經於四禪天

處方般及無色槃者明無色般人生彼乘欲般

涅槃及無色槃者明無色般人生彼乘欲般

界化而彰亦易牽者以同界故義已含三者

來見佛彰亦易牽者以同界故義已含三者

化即當應化緣覺含於決定上慢所化兼二者

退大三也既例聲聞亦應俱四尚從座起者

此即克射而論所兼得決定退大尚從座起者

二人以上慢是傍故且不論耳

經意云此諸菩薩已曾發心行菩薩行目連問由尚超去况未發心者耶故云尚也

補正記四

七



證得有悔四故者以善藏衍門生謗義少者通

道時長行遠故生退心也乾惠性地而由表具見修者見即見濁修即煩

生謗故云少耳二疏云言略義隱者但云佛以方便力等是言

也說真實是疏云既以小自翳者應更云自謂為

義隱也疏云妨他大光者當機大智欲聞大法說執為

真極者未得初果等謂得初果等名執真疏云

非徒者徒即空也謂如喜根等者大論中釋巧

聲聞巧即菩薩如文殊白佛過去無量劫有佛

號師子音王佛及諸衆生壽十萬億那由他歲

以三乘化人寶樹常出不生不滅之音聞者得

道諸菩薩等得無生忍新入道者不可稱計佛

涅槃後樹無音聲有二比丘一名喜根二名勝

意喜根常說實相弟子聽明樂聞深義乃至燃

怒癡相即解脫相聞者無悔得無生忍勝意比

丘頭陀集禪多生分別因見喜根弟子說實相

法不依其理違心起謗至精舍中衆集擯棄喜

根菩薩喜根菩薩知其當受大罪旌為說七十

餘偈勸即法門嫌欲之性即解脫等勝意身陷

入地獄經百千歲最後因此發善提心雖復出

家諸根暗鈍不見如來至功德者應知若據結

故云遠因見於劣應今云不見約總大以聲聞人出三界

者但此等須存進退兩釋以聲聞人出三界

者但是以出寄於娑婆一期者且約釋迦一期

者三界機耳寄於娑婆一期者設化五時大小

者設化五時大小



不可雜亂故云即當漸初也若論華嚴十種

方互為主伴漸頓陳何可簡其大小故

大心者一化眾生二為滅苦三為餘樂四滅無

欲隨佛教令佛歡喜八為欲見身則鹿苑至結

取者若以法界為言則鹿苑諸教故令教主至

不一者顯露常定秘密非一耳何須更加成謗

先隨於苦是故今經威神令去實可為例者

不同喜根為他作生謗因矣佛滅後弘經人為他說一

句一偈皆為結緣種也亦名章意者如云歎

生於尊重說無虛謬意在止大體隨時者施開

其誹謗乃至意在真實等二章

不詣謂所至者今文良以開開顯二章者開即

顯即真實餘四略無此二常用三千為表者兼表三觀及以三

是三昧之觀後皆見理也釋順釋正者及昔反成今順制神

縱異迹者高僧中有神異僧縱示為惡必先同

引此例者以並越二途者超於或善或權名隱

實者施前三權此潛之與顯者潛釋止隱即施

謂會未嘗增減者施亦不減亦不增也法華之

實故宗致若施若開皆是法華之釋義之旨



歸者唯至法華說於教意若解釋者先騰佛意

當部含教多少被物不同未得談其教意若須說者則採取法華之意而於彼說出佛元意雖

施諸教蘇息彈斤淘汰不眾行之府藏者府聚

同意在咸歸真實故也徒施徒

畫云藏也修小必須正助合行於助達正無不契實故云眾行之時府藏也

運者若不得合師之意如來空以三車正引彼

證此者須入聲呼若以此亦說中道者如佛臨

蔽阿難說種種法乃至但除其魔者此引簡文

亦說相似次第中道人而會其法矣疏云父王乃至太子名者大

用此譬伸經屢明般若之意昔有國王父無兒

息因出遊獵夫人於後誕媿太子諸妃奏報王

聞默然如是至三亦皆默然因乃白王以問其

故王答曰我欲多聞太子之名遂且不言令汝

數數說之無有狀足其一但說者受者者說

奏報者宜各賜之百千兩金即是教受

即是人而於理上加因果則成四一義足豈法

說初等各開示悟入正是因位不應對果也

本門到長者此中已是本門則後疏果門安得

如此者只是果門安疏云開除開出者光宅意

三開除五濁顯出疏云菩薩方便與二乘同者通

薩入空方便初句結非佛知見者此示結難文

與二乘同也



惠下，將教及理者。如向三惠初易後難者。初之

文是，將教及理者。下文是也初易後難者。初之

得八分，故後但二二。以六七八者解則以十二

增之，故成後難也。對初地至六地為示十四分，對七地為入，故縱非前之

兩教者。以此二乘未見中現未受三德涅槃之

時長次第學故云得不一也。治四依須約四教

者。三藏賢位為初依，須陀洹斯陀含為二依，第

人示三教。安得證通者。古人引第五恒等文彼

教也。歎大謂文。準聖歎釋者。聖即如來自於今

佛歎釋顯出諸經之上。况復依而修行道場妙

悟故云師資可成意。今後代展轉相承皆成師

資之。疏云華嚴等者。華嚴但明四十二位攝大

道矣。疏云華嚴等者。乘第七釋第四因果勝相

中亦名歡喜等十地論。亦只釋華嚴十地品。嬰

瑠仁王雖明諸位仁王不出等覺十信發心長

別三界即是圓義。嬰十梵行空者。謂身身業口

及佛法僧戒。疏云開示悟入似有淺深者。非豎

十種皆空。故云疏云不見開示悟入之一時者。非橫而橫

非豎而豎開示四智縱因果相對者。意云縱將



悟入疏云寧是法華一意者不是開佛知觀無一

異者一謂真異謂俗至此位開等別相者只是

開示悟入橫都不見法華大意者須知法華大

用三即三德故開示疏云一切智更無餘事者

悟入不出於三故也只一切智惠是無上義除得清淨故者用一切

一切智外更無別法也入理疏云與無量智業者證入初住三因顯初

故也約三乘者意云初番既有兩二乘驗知須兼藏

約菩薩釋專知彼義者指所知義不可通者論

在別教菩薩知彼義者為彼也若非今家四釋焉能於眾生通入理耶不獨

俱云準如來能證經句句皆云為令眾生菩薩者三乘共行指所知為無上者一切智為

仍須修行者明此菩薩爾時但修遍行或指藏

通者別人亦有未或言多指別者通人亦有發

疏云令外道眾生者應知九夫外道大同小異

九也此一番約隨喜位初已上論異前二釋者

開等二乘菩薩案位勝進可知異前初番及人異義同者只是開示約位通唯

菩薩番也在佛果者前約位釋十如約位雖通理依經者

性三德正意唯在佛界也



依經句句皆作為令衆生開示悟入釋也順論者論意皆令三乘同得平等法身故也

應知論中者番番豎釋皆以第四句為極然論亦不定判其淺深故使今家於一一番上皆為四釋則使論文三釋橫豎具足方知論具深淺矣

能見此二屬行行知於此故云得理也若深張地位者他人解此地為人若除二障者煩惱及所知二也句句橫豎者四釋之中智位為豎四門是橫觀心非橫非豎故云意在不二也言句句者以一句皆具四釋故成句句以論廢立者不依十妙釋義為廢依四

一釋義為立也今右無量法皆一語少意含者反十妙即今家立也和舊即右也

但云無量是語少皆一是意含也

心塵行法者心謂刹那之心

行謂修行之行法謂教法也人謂能修觀所熱之理雖不消句者意云雖不無其謂也問何故經文不依十妙者此經文何不如玄次第以對十妙而六不可越者經文後四妙大雜亂耶答如記

次第灼然耳自行化他至事者自因果即前五妙疏云而有差別者是差別也即存而用略者文存廣義及至解釋但用略矣一消文故云用略矣疏云四悉然四並稱一者昔未開會入等多途雖以果為理者右人雖以念開會之並唯一也



亦一不別出理一之以所依能用者諦境不可

相故云名亦不彰也知見所依

也約於智眼乃能左右互攝者且如理一中若

知見即能用也取能知見即位

一為便若取所知見即理一為便則成是體非

以所攝能也教行人亦尔如下自釋是者破執也一念之心理雖即是事全在迷三

是者感具足不可不觀而但守之即故云非也

疏云外藉法雨者讀誦解說及傍行疏云顯出

真修者又修常會真即是性得者本性得之准

義至十住者如前經文內加觀疏云如量至眾

德者如量屬不思議假行所以能持眾德月

變喻也者月體常圓譬理無增減疏云一道惠

見道實性者道為所踐清具如止觀第三記者

論有多解或因中摠名道惠因中別名道種惠

果上摠名一切知果上別名一切種智論云或

言道惠道種惠單明權實一切知一切種智復

明權實謂道惠實道種權一切智實一切種權

也如彼俗境數量者俗然是真之俗真是即俗

然一一位各具足至入者二智謂理量不二謂

四位橫則位位具四別教不尔故須辨之如專

釋此四者若但釋此四所從則先教次依教修



也此應知位智多約於豎者以豎中有橫橫中約

觀乃成非橫非豎者亦應云而橫而豎何者而

故依位以並是約非橫豎者一一皆依教四者

只是圓有等四門相望雖對開等者四門雖對

開示悟入但是四門義同開示故下更以理性

者從通則四且語大略者此中但云一心三諦

悟十乘觀法餘三例然者是教等三上一一悉

具餘三矣如云既有於教必有稟教之人人必

修行行必熱理人理行亦尔如下釋云約門釋

為教觀心是人的約智是行似借論文者其義熱

意位之所階是理一也准次第論者準聲聞次第

義之本故云似也准聲聞次第經歷始從鹿

苑終至般若皆教行准知者由窮乎在昔自謂

是自謂故也則成權覆於實置

令所稟之人教主謂成滅所行之非立名者破但

行但趣灰斷故令開之無不真實其判文非破他却指所作者所作屬於化具列

立教一名也良由此者重結束釋理一文具於四釋所以約

約觀心釋屬人即是以能而釋於所故屬玄文

理一教行人三須準前理皆具四釋可知有破者如玄文第二卷初廣約光宅義以破光



狹下短今昔於四一章安破使今四一不况今

成今昔具四一今昔相對二十四對云不况今

復以菩薩為第三者許光宅以菩薩為第三也嘉祥尚然者

嘉祥舊疏亦云無於二乘存於菩薩復稟化者寧得異耶故云尚也別教中三乘者菩薩聲聞

位存十住菩薩支佛位在定惠至盡門者只是

行菩薩大乘位在十地三昧二別二合者教一行一別人理合在教行中也令理滿故

者九世屬事平等屬真令觀於事利及眾生皆

為能說者此明眾生身中毘盧遮那為毘盧遮

那身中眾生說法毘盧遮那身中眾生亦向眾生身中毘盧遮那佛邊聽法即是利

中有利眾生佛佛中有利眾生眾生中佛佛利皆

能故而不思利及眾生至說者斥讀華嚴之人

所被即是生佛身土互為能所道理任運常說

只由生佛不出一念故也又復應知由正有說

依方有說無有依前說法而正方能彼此互明

者若識今經三世佛同則知與彼大体不別若

了彼經融則知與此無二亦是塵刹生佛等互疏融云正是化主者只是為現在十方化主

明疏融云正是化主者釋迦是此方化主也

何況有實者應云何况即實應先開章者至三

章初應更無開權摠者明經文闕若更有者經

以無量無數方摠別不便者猶闕開權一文則

便種種因緣等



世佛章各有權實文是故成別矣所以不於所  
三世佛章初開為揔別二章者良由此也

著即是根者疏文加根釋者為能生成於欲性  
二事又根以能生為義欲以怖須

為義性謂所稟本分根能生欲稱過去習欲成  
性故曰未來然根欲性三無時不有隨其義便

分對三世非要但恐不了所施之意者  
顯真實在

耳有人云單五三藏等者讀天台人然單論至

小異者單論約顯露相入疏云如是者明体相

攬相以約密故有小異疏云四釋結者經從故諸佛以方後後

增七倍者七極微為一微量天眼輪王之所見

上住又解塵透金過至下水塵皆有兩釋也積

七金塵成一水塵積七水塵為一兔毛塵一解

兔毛上住一解量如兔毛端乃至牛毛皆有兩

釋七兔毛為一羊毛塵七羊毛為一牛毛塵七

牛毛為一隙遊塵七遊塵為一七蟻為一虱七

虱為一穢麥七穢麥為指節三節為一指二十

四指節橫布為一肘橫一指有七分五釐一肘

有一尺八寸豎積四肘為一弓謂尋一弓有七

尺二寸豎積五百弓為一俱盧舍俱盧舍二一

里八俱盧舍為一踰繕那踰繕那十六里  
刹那者依攝論明具有十二一刹那此翻為  
騰縛此云一息四摩猴羅俱舍云牟呼栗多此  
云一須臾五十一日一夜六半月七一月八一時  
九一行十一年十一一雙十二一劫仁王經云  
一刹那中有九百生滅即是九百生滅為一念



一百念為一瞬六十瞬為一息三十息為一須  
 臾三十須臾為一日一夜十五日為半月三十  
 日為一月三月為一時兩時一行即半年也於  
 閻浮洲中日行路有外內極北至極南相去六  
 百九十由旬一百八十日從內至外又經一百  
 八十日從外至內故名行兩行為一年二年半  
 為一雙七謂潤月**劫相者**梵云劫波羅此翻為  
 兼本月為一雙也**次煩惱去復摠中者**  
 光音天隨地即是有濁之由若無天下亦無於欲  
 只煩惱是摠**四別者**兼煩惱所通非勝者但至非  
 下三是別言**十六知見者**文在大品大論廣釋  
 非想勝以計**十六知見者**謂生者見計我能生  
 非想為實故**十六知見者**謂生者見計我能生  
 衆生如父母生子二養育見計我能養他三衆  
 數見計我有五陰十二入十八界四八人見計我

是行人五受者見計我後身當受果報六起者  
 見計我能造後世果報七智者見計我五根能  
 知五塵八見者計我根塵能見於色起邪見九  
 我見謂橫計五陰名之為我十衆生見摠攬五  
 陰名為衆生十一命者見謂命計連續恐斷十  
 二作者見計我能有所作故十三戒取見者禪  
 非出道計為出道故十四使作者見謂駭策由  
 我故十五使受者見苦樂由我故十六十使起  
 者見令其還生**屬見邪見者**有無屬邊見**若色**  
 欲界名起者**大我小者**計色大我小我在色中我大色小色  
 然計五陰屬身見身即是**本劫本見等者**計八  
 我故計有我無我即邊攝**初為本八萬劫終為未未見四十四本見一十**  
 八合六十二不出計神及世間常無常有邊無



邊計從父母衣食長養而生即屬邪見以達不  
 達業力因緣故計現在五陰自然而得涅槃等  
 即是戒取攝一一有六十五者以一一界皆具  
 璽瑠等如文餘十七界則一界皆不成界故須一以根對土  
 一相成所以一界皆具六十五也  
 者亦無別意但是翻到對句耳疏云鴛掘經云  
 舍衛城北有婆羅門女生於一子名一切世  
 間現至年十二人相具足聰明善說時異村中  
 有婆羅門名摩尼跋陀時世間現從其受學四  
 韋陀典師受王請留世間現守舍而去婆羅門  
 婦見其端正而生染心前執其衣世間言汝是  
 我母豈生不善婦人懷愧以爪自獲以繩自纏  
 夫既還已恐世間現露其不善先語夫言汝行  
 之後彼世間現乃於我所有不如事師云是大  
 惡人而語之言汝殺千人取指為鬘冠首可得

免罪成婆羅門時世間現便禮師言善哉受教  
 增一云如是次第殺其千人取指為鬘母因送  
 食便自念云我聞師言害母生天便攝母頭以  
 手拔劍欲害其母佛尋往彼放光照之彼復念  
 言我亦云若害沙門必得生天放母遂佛佛便  
 徐行復道而去鴛掘經云鴛掘奔趁不及乃說  
 偈言住住大沙門淨飯王太子我是鴛掘摩今  
 當稅一指九行佛以偈答云住住鴛掘摩汝  
 當住淨戒我是等正覺輪汝惡劍稅九行百六  
 乃至投劍深坑頂禮佛足佛命善來便成沙門  
 得法眼淨其後佛為說法得阿羅漢鴛掘經得  
 無生忍障雖不如闍王造逆已成害佛及母方  
 便無殺九百九十餘人如是重遮疏云盤特是  
 不障證法良由根利故使尔也  
 者法句經第一云佛在舍衛有比丘名盤特新  
 作出家稟性頑塞佛令五百羅漢日自教之



三年始獲一偈阿含大論云九十日佛路傷即呼著前授與偈偈云守口攝意身莫犯如是行者得度世盤特感佛恩深誦得上口告盤特汝今年老唯誦一偈入皆知之不可為奇復解其義所謂身三口四意三觀其所起察其所滅由之生天由之墮淵由之得道泥洹自然分別乃至無量妙法心開意解得阿羅漢由一一門說無遮輕故其根雖能易得道果云

**一門說**

**其所以者** 隨根利鈍及以對待時不待時若信進等五者 一還對上中下根一故云一往者 有障故

**疏云即執非為是者** 意云佛初即說真常樂等竟故云執 外人便執邪光等而為究竟非為是

**四念處所治者** 由外人計五陰以為

觀陰修四念處 **兩醫者** 大經第二云復有明醫治於邪常樂

療眾病知者方藥從遠方來是時舊醫不知諮受反生貢高輕慢之心彼時明醫即便依附請以為師諮受醫方秘奧之法語舊醫言我今請仁以為師執唯願為我宣暢解說舊醫答言卿今若能為我給使四十八年然後乃當教汝醫法云八術者譬於佛能治三教菩薩兩教二乘斷結外道苦行外道空見外道名善八術四十八年謂是外道修根本四禪四空四無量自行化他讚法讚者四箇十二則四十八並不出於界四倒常樂等名同故譬於乳邪正天隔故云

好惡 **煩惱違順相待者** 得好即貪得 名通兩處者 應用樹名之下即枝葉為法枝 煩惱通聖者 葉各下四大為法以為况喻也



非但聖位能斷得得外道亦增通餘聖者支佛

先斷下八地惑故云通也減俱無如一百八十劫空

也又增與滅至無者只於大乘增減俱有或增

過無有佛亦是故長若在聖位濁

例小乘亦尔故長若在聖位濁

盡不久命是不相應行法者十四不相應行中

故短也命是不相應行法者有命根也帶五陰

法而論連持時通內外者在大三災時名外又在

長短時也報在時名內依

報在時名內依報在時名外

亦在時名外隨三不同者

隨三不同者隨火水風三次第

處乃以大乘密而斥者但云實得阿羅漢不信

也法不云大乘

法不云大乘故成密斥

故成密斥疏云無增上慢即行一者

疏云無增上慢即行一者得之尤

得之尤必習進

必習進求之行

求之行疏云次釋疑

疏云次釋疑為三應先將所以者何下

為三應先將所以者何下除之相然後方立疑端疑端如疏從佛滅度至

除之相然後方立疑端疑端如疏從佛滅度至是人難得即生疑之辭也從若遇下釋疑左溪

是人難得即生疑之辭也從若遇下釋疑左溪文句從若過頭著一默准此

文句從若過頭著一默准此有於因果至過者

有於因果至過者應更分爲二先疑次釋矣

應更分爲二先疑次釋矣若斷四住之因只應感得灰斷之果若言感得

若斷四住之因只應感得灰斷之果若言感得反易常果者則同因是無常而果常之過也

反易常果者則同因是無常而果常之過也邊際之力者

邊際之力者他宗皆云得羅漢已即用此定持

他宗皆云得羅漢已即用此定持僧祇劫從八地至等覺又經

僧祇劫從八地至等覺又經有引羅云者

有引羅云者引傳



勝今日之乳以昔好水隱在地中故尔他引此  
 事皆由邊際定力所持故不滅耳今亦破之善  
 持至一劫半劫容有此理若生界故知博地之  
 外必須捨身論有明文引小非例故知博地之  
 言者他云生滅度相及於餘國值餘佛得度者  
 他方見佛聞法非羅漢羅漢邊際而須商議者  
 定力不捨此身近代皆同此判也  
 昔不廻他土廻敦逼廻等疏云忽聞異說者  
 他意云餘佛語諸聲聞云汝等  
 應發菩提心求無信不信意者羅漢執重重難  
 上道何容住小等信不信意者羅漢執重重難  
 他土信九夫具煩惱凡夫上慢有五者圓鏡云  
 無定執心故易信也  
 經論增上慢有四差別一者九夫起五上慢一  
 於四善根二於初果三於二果四於三果五於

無學二者須陀洹人起三種慢三者斯陀含人  
 起二種慢四者阿那含人於無學果唯一種增  
 上慢仍從拂席者者意云上慢不盡拂席名同  
 也  
 義異者人論取缺壞不任受用以對根本大經  
 取微有缺損故對不雜故云各有其意  
 尚名為漏者意云由無後二故前四名為有漏  
 縱有後二復屬四果故知上慢之  
 人律儀疏云對文者對四果四禪之化他權者  
 不具疏云對文者名以為究竟  
 體外况指權是權者謂昔無權名今方指昔以  
 權也  
 即顯經云種種所行道者便之道過未仍從現  
 實也  
 說者九言生欲者皆從當世現在上生必不疏  
 從現在過未而起故云仍從現說也



云九部十二部者

彼依大論等釋文相現說今

云法本亦云契經亦云經達摩鬱多羅云始  
從如是終訖奉行一切皆名修多羅此摠相也  
於其摠中隨出事分十二部經餘直說法相者  
是別相修多羅也二祇夜此云重頌重頌上長  
行者是三和伽羅那此云受記謂記三乘六趣  
經爾所却當得作佛或得二乘道或受六道身  
皆名受記四伽他此云不重頌新譯云諷誦不  
誦長行亦名孤起偈也五優陀那此云無門自  
說謂妙法甚深無能問者故佛自說又有法非  
甚深而赴機宜無問自說也六尼陀那此云因  
緣謂一切佛語緣起事如毘尼中有入犯是事  
故約戒修多羅中有入問故為說是事七阿波  
陀那此云譬喻法相微隱要假近以喻速寄况  
以彰理如中阿含長譬喻長阿含大譬喻等八

伊帝曰多伽此云本事或因已事已說他事或  
因現事以說往事如云我昔曾於二萬億佛所  
為無上道故常教化汝等九閻伽陀此云本生  
謂本性說自生如云曾為師子受獼猴寄二子  
伽賈肉以賈獲子於病世作赤目魚施諸病者  
等記本生以彰所行名本生經也十毘佛略此  
云方廣語廣理廣為菩薩故說大乘法是也十  
一阿浮陀達摩此云未曾有說希寄事由來未  
有者如佛現種種神力放光動地衆生恠未曾  
有也十二優婆提舍此云論義謂諸部中言義  
隱覆徃復分別得明所顯寄論義以明理也此  
經指九部為人大之本則九部是小方廣授記  
無問自說三部屬大如玄文廣釋或大小各九  
或大小各十一各十二約四教廣辨其相云  
佛惠為理之行者 說佛智惠故者以用三教引



尊衆生令堪聞法華即上句所者無無三通真

故云說佛智惠也名含不但但名半不但由闕別者由經

入別所以疏文引長行經文無有餘乘來此釋

出圓入別之相有人云傳寫悞者殊不體文經

云如其所得法者即以自行智契境名為所得

法經云定惠力等者定能寂惠能照定能神通

惠能說法自嚴疏云口無欺誑者說實相也疏云

法身又能度物印是也今明現在論願滿者圓鏡云有人云迷時立願

念衆生若欲拔無由脫今日得菩提豁然無所

有此現違經事須融會原佛有昔發願之時亦

不定言度衆生訖方始成佛但云衆生無邊誓

願度今成佛道盡未來際度脫衆生故不違本

願言滿足者四願之中三願已滿就多為言亦

是滿足度生一願此雖未滿願心不捨亦各滿

足疏云惣佛門末者雖有一不虛章在前疏云

五濁障三者三能治濁即是初釋對他者謂一

衆生以他多故故名衆共後釋即是功能者業力功能故疏云

靜心取戒者謂憶昔由破戒故致令生此疏云

靜諸根者以餓鬼四多舉緣忽能一念靜疏云

今說五道造業者黑是否色殺盜非業墮於地



隨於畜生彼無慚入九有所作多負內心故其

色蒼黃赤是喜色五戒人業持戒之者絕諸憂

畏故其色恒喜十善天業行入胎經者止觀具

十善者三業俱淨故其色白八七日乃至最後第三十八七日由風足明濁

力故身轉頭向產門申臂而出等云云意者今文正意由濁有故俱舍至五位者瑜伽

八位漸次增長者若已結前肉猶稀時名藉羅

藍此云類滑若表裏如酪來至肉位各過曇此

厚若已成肉仍極柔軟名閉曇尸此肉轉長支分分相

現名鍊暹除佉支此從此已後髮毛現即名此

現位從此已後眼等根生名為根位從此已後

彼所依處分明顯現名為別位又經云所有肉

色隨時而變歌羅羅時異安浮陀時異伽那時

異閉首時異諸疱時異差別論云此身初業於

初七月成迦羅大集子如二七日成頰浮陀如

日成訶那此如胡在挑口大集以疏云轉現腹相者

只是五又作謂異相者腹如白疏云如大品中

者但於一切計身五陰我大色後料簡中方有

者長行文云命疏云不虛今更頌者長行勸信

為一段今離為疏云過去無數佛者已開權竟

二者若未開權者至今疏云正因佛性者以修

方開故約過去明開了共求正因方獲餘文多用者只是餘文多以



耳 七方便名通三味者除於人天此二乘方便

三味中除圓已即是所期者若順次第第三諦者

外方便攝盡十住為無相十行出假在昔聞權者只是聞於

為相向後為中道也謂今佛正開於在昔開權之人過

往佛亦爾者若人善軟心者以順中理故也疏云造像等者

若准優填王造像經云先感入天受諸富樂次

生淨土遠趣菩提疏中約其任運而得彼經約

能迴向者說童子非深非淺者善體全是實相之

真第八住名即深故云而深而淺也著在於微者善提果善

微善開即佛因故云淺亦非淺也此斥二失者

故云深即非深也微即是著者只此

橫豎二皆應理釋者故在初地若如此者散心

失也等皆應理釋但尚佛道者古人但見皆已成佛

何獨童子耶釋而疏云應住果報者住人天理數咸滅者一毫

咸趣滅理涅槃苟順凡情者佛且順善不受報者生公

法體不受報以隨生納福者若未發心已前但

其貪壅情暢等非謂善法善體無力者若無願行道之善體終



未開未成佛因故云非耳唯有惡境界性者然准大師金光

根取六塵境名惡境界性今云惡五陰俱無果

性者俱無極性也互得有無一邊者有善者無惡者

俱無者善無惡用惡無善用故善人常出者有信心故出以習

有理世諦因惡者於此身上而起世諦果身者

並有五具如止觀第五記者彼仍多解今但證

了義二人俱有性德性但無不退性闡提人有

無即圓也疏云簣者土籠也論語云譬如為山未

也孝子云合抱之本生於毫末九層並有所資

之臺起於累土千里之路始於足下

者俱云佛道不云理一者以理一正以說人事

者因為緣了所資故且約於能趣

者人天等事也不可存法去人者文中但云

開人然經文且從一邊以說小善既開成疏云

於善人亦隨法而開故云不可去人也

後一行至種子者不同唯識立種子名今云種

經云玫瑰赤色說文云大齊珠造像者如造像

云若人臨命終發口造像若金鐵僧帛沙土乃

至如麥穰大纜得入見亦得滅除三世八十億



二主憶佛因成六患大臣白王造像供養優填王以栴檀香造波斯匿王以紫磨金造各高五尺初召工人與其重償無能作者毘首羯磨化為人來為王造像下斧之聲上至忉利聞者解脫以輕望重者或造者心輕未報毀者以毀望成者造既有福毀必獲殃於五戒上者應云五戒之下今從語便六齊日者先只有六齊日從唐三藏云上耳唯除洗浴者除此一事外餘皆應供養云乃以一華者舉少况供養於盡像者盡像尚耶經漸見無數佛者尚見無數佛况一佛耶餘

善文藝者

指每讚佛經輒留連說以為至道制

成憲章焉曾遊漁山聞空梵聲清雅哀婉其聲動心獨聽良久而償御黃閉時王深感神理乃取聲節為像梵唄撰

文制音魚為後或彼是已為實因者意云彼

之因不須更開今疏云能開權新盡涅槃者意

為開權故與彼別自成佛道已復能垂應八相成道為他一止高

施權然後顯實即開他新盡涅槃也樹者止高樹喻入天止下樹喻地一念三千非

自他等者彼自行境中一念與三千對推智論

中論等者今家依智論立性相二空依中論立



義者真如實相，由謂自他等者。此即權理性三

之義體具二空。他真如為自共無。曉此性相三假者。誠今行人

因以成二空也。明理性本具三假及以二空。空與不空者。空即

復了修中三假及以二空。來藏不空如來藏亦應更云非空非有藏即中

道也行即行藏理謂理藏即用行藏達於二空

及以理藏方為在何因成種成性者。為用前空

成修性矣。為用不空類種者。彈指等為緣因聞一句法為

種又觀於法身即是說由者。由染緣起扣淨緣

即正因類種。淨緣各為其種緣者。其謂衆俱性並種者。十界

為說由。性德三千無始不改。疏云欲起佛種者。謂為衆

無始可生故云並也。種十界展轉互論者。只是界界皆以染中有緣

了功能相成者。以緣資了還以了於散心志

了事事不成於緣因復以疏云一起一切起者

二因資於正因故云成也。一起謂法身顯現一切起謂因時觀智而成智

德因特萬行而成福德三德圓成故云一切起

依正主伴者。謂依正主伴俱成身土互見融容

所觀所施之此為消經者。只是不辨其具兼修

塵成緣因。性者。彼不思議中具三種境性種者。結成正



行爲了者

彼十乘中唯第七助開爲緣因餘皆名正行即了因不思議境即正因也

先推性中至他者

即法性之無明爲他即無明之法性爲自無明法性和合

爲共法性無明二而不二即是無因也

方推行他者

此約修行中則以性執爲

他亦以即無明之法性爲自二他雖即不同法性一自更無有別故云共推一自也泯於

修始者

初心中即亡泯不二也

兩照同明者

於一念中照性照修故云於修

照性於性了修即其相也雙惑者

謂理惑事惑即是性中無明行中離著也眾生

正覺重出是法者

意云即此眾生住諸佛如中諸法即是眾生住諸佛如中諸

佛住眾生如中故不異也

分局定限者

真如之外更無別法故云分局也此

局即通者

染淨全體是如故也局之極也者以真如之外更無有法也通之盛也者

下至地獄上至於佛無非真如故云盛也

如布衣登極者

布衣譬衆生理性也

登極譬正覺極也

相可表熾者

以染淨二緣起爲表熾也

不身二途

者 不身依正而已故云依中有正正中有依全身是士全土是身云云

咸以人攝

者 由人稟教行行顯理改迷從悟故云也

說不可盡者

意貴在改迷不可唯

約諸經廣談如位事理通摠者

前文但云衆生正覺如位猶通遍於事理故云

通緣了與六法亦復如是者

緣了不即者理未

緣了不離者全性成修故

大經損象者

大經如來性品云譬如有王令一六臣率



一白象示諸盲人象盲各各以手觸象王問象  
盲象為何類其觸互者言象如茅根其觸耳者  
言象如鼓其觸鼻者言象如杵其觸尾者言象  
如繩其觸脚者言象如白其觸脊者言象如床  
其觸腹者言象如甕次合喻云或有說言色是  
佛性受想行識及於神我亦復如是各執俱非  
故今文云行及神我至種者我以自在為義神  
不即不離行及神我至種者我於行生計博橫  
計我即成常余數及色者淨也故屬了因又行  
等故屬緣因  
及神我者我於行而生計著同屬緣因受想心  
所了色法性故對了因識即心王故  
對正對通別者四念處對三德別對也一一德  
因色身淨德即般若故色對了因觀心成常常即  
法身故識正因觀受成樂想行我我樂自在由

行斷感兼得神我揔此四法而對緣因彼即第  
約於念處此文直對三因故云各有其意  
四揔以人一理一者上現在佛章揔結三世佛  
教化菩薩欲以佛之經云及諸根利鈍者七方  
知見示悟眾生文是傳傳為第三譬去應云從我始坐道場去即別  
利鈍也第三譬去譬中第二譬名寢大施小譬  
就此又二初六行半寢大次十一彼但有二者  
行施小並顯實為四則成六意也  
只有權誘及平等二若揔述今別譬以破之則  
五濁開三並開權一顯實一不虛一為六亦得  
然於今現文乃以開權為第一者此文即合對  
終成不便矣一入車若將對願時賜疏云始末言異者始謂  
與是第一譬故不便也諸佛



未即釋迦他意云諸佛開三與釋迦不得太為

說一乘言雖有異只是皆為顯於一實耳

踈略者不應信解又闕五濁者上諸佛章闕五

也敦信與不三佛准例者兩則指上兩疏云暢

師六譬者是一宅中眾災者從國邑聚落已下文

已下文是三眾生不受者從舍利弗是長者作

是思惟已下文是四說三乘樂從爾時長者即

作是已下文是五還為說一乘教從余時長者

各暢諸子等一大車已下文是六結不虛者從

舍利弗於汝意云何已下文廣頌略者意云等暢

則成文廣但立六先分為四者此明今家於別

譬又成頌文略也

四章文分為望今至六義者顯實四歎法五敦

信六不虛此三若合為五者一別法中有妨

者今家從我見佛子至恭敬心二行頌人一故

不可開若離開者人一義不顯故不可也

但成五義者只成同今家疏云又十譬至參差

者先破文相相違失次從又大小下破義勢相

喜故有三失應云法說明大因故喜大因文父



但合五六依今家大機動為下索車本及第七  
 佛歡喜同今家為下免難作本則無失也第五  
 除免難第七著佛歡喜為免難本即與今同只  
 由光宅第七單云歡喜為歡喜本故被破也  
 更進用下句者取於下句以成父喜文也然大  
 疏云大障將傾者即是斷不斷難何者法說大  
 已離離即斷也今立大機動為索車本異於光  
 宅口雖索三而情在於大已入方等般若故父  
 喜亦尔時法說既入於大因及大障將傾不  
 可譬說見少免難而喜若依光宅故不可也  
 近今昔者今文且明體用本迹不只可為分為  
 二三二即摠別二譬以信解三譬者從又其  
 宿世不出相失相見

三分但依三節者初摠別各一次摠六別四為  
 是更屬當上三節耳又是有時成作此分也  
 譬者即指若約廣頌合五六者合第五歎法第  
 四不虛譬耳疏云為下四譬作本此亦通三周者然  
 因緣周經文文無不疏云如於諸佛之是者如  
 虛從義合有大判耳

諸佛先權後實也疏云鑒小機者小唯在藏方便則不  
 須苦論者若廣引諸文例令其齊疏云障不獲  
 已者已者止也謂事不今但頌數等三者有體

得止方便施三



相但有如是二字耳還只覽釋文以釋體疏云

相耳六必不可者若有六道必有五濁故疏云

圓照群機者群只是漸頓二疏云又四眼入佛

眼者若約四教者前三教當教橫論悉具五眼

登地方得佛眼若豎論者前二但惠眼別地前但名法眼

故不可於此故不可於此旌生分別者斥弘華嚴人也他

華嚴汝應身佛說法華是故破之令知法華定

是報佛所說二處佛同兼獨近遠不可得齊

而辯體用者藏通真諦於四眼別證及三受者

此三是一般若中明屬於通教有見即三受也疏云受菩提決者只是

生死等名為菩提耳六哀者六其業未滿者在

塵滅損六根損耗般涅槃因也

中造六道業餘未滿者未能產生即被滿者

先牽隨獄等獄畢方隨先業而生天等云疏

云或言卑下者最在六有情非情者初能縛來

牛頭獄率是非情名為牛頭獄率是非情名為共業者由於罪人一業

苦具故又無慈心故所感故俱舍論疏云又

判為非情也疏云頂生者是輪王以十善化疏云又

人能息意者所修善根不住生疏云行勝心者



引三七已說法華顯當知法華報佛說者應知

近顯遠已此他受用報即本地自受用報佛也

此答由小雲與地論二七三七不同故今傳之

令不異又復應知道場疑宜於大即是華嚴小

人一邊無機不受不受之相即當不受法華一

實譬品信道場在摩竭提國者此是不思議而

解皆然然即狹而廣一毛孔感恩報德即對治者

重重融即無非法界云云感思報德即對治者

不報豈非大惡故以報恩不報恩惡也具如律

文等者律三十威儀經云經行有五處一閑處

二戶前三講堂前四塔下五閣下四分律云經

行有五益一堪遠行二能思惟三少病四消食

五得定無明為根者在婆娑云過去二支為根現

久住久住在婆娑云過去二支為根現

華未來二支為果有華有果謂九夫無華有果

謂學人無華無果謂無餘義推小華有果謂學

人無華有果謂有餘此乃屬藏通二教耳寶性

論緣相生壞四事俱無方名求壞為根相為質

生為華壞為果即界外細釋出至今文者只是

雨種十二緣屬別圓也問雖涉五者意問

四教耳前二教真諦為無漏法林也問雖涉五者

林二教實相為無漏法林也問雖涉五者

者天中既勝何不於天稱讚業佛因者三十二

而轉法輪可答如文稱讚業佛因者相中一

如是稱讚師大神反者如大經云我於爾時為

長父母為因大神反者六師故從初一日至十

五日現大希有以示化儀者示已心中雖促者

神通之力以示化儀者化儀也雖促者

以有宗中所計博法輪若約跨節者通四如來

即得羅漢故云促也若約跨節者只一如來



節義疏云上文兼有其意者只是亦兼種智等

者等取教行理教為能顯此應有四句者句為

文令知今文四句全顯餘文多在至味者只是

法華皆是發大機發也耳非不經時者此人從無量義座席來經於

於中者只是動於中懷被斥不謗者二乘人在

有三業俱失一不識如來尊特之身及諸菩薩

命令登座以辭不堪此將不思議身斥為身失

也二不解佛之所說如不思議品議不思議法

門身子等不解則是口失也三不解佛之善巧

即意失也如方便品娑舍酒家等又不赴亦自

解方便隨宜所說即是不解善巧也

分於顯密者昔密今顯昔問鹿苑至小果者此

問於法說經文也文中得小果已義當出宅者

即便顯實不經二味故有此問也

意云法說正與譬喻開體命者若如信解中體

品中出光宅義同業命和合為豈與光宅為儔者光宅但云索小

一領付譬小意在於大故不此中且小者且先與小

可得與令為類也者江鄉真雖不殊者此迷二乘疑也何者以二

者言音真雖不殊者乘不知法華前有利根善







