

41
3
10

法華天台文句輔正記卷六

[Faint, illegible text visible through the paper, likely bleed-through from the reverse side. The text is arranged in vertical columns.]

[The right page is mostly blank, showing signs of aging and damage. There are some faint, illegible marks and stains, but no readable text.]



法華天台文句輔正記卷第六

樂記

吳興永定寺

釋沙門

道暹述

將釋此品先對古人以辯同異今家釋信解品
 通權通實通偏通圓通九通聖通近則領五時
 通遠則探領法身之地初四句者注此正破題下
 先識諸意入文自融
 恩所鈍根正見者特也利根邪見者如長爪邪
 立等為外道邪見者此則不可若引涅槃中迦葉
 自劔我等自此之前皆名邪見猶欲相似除此
 之外皆不可若法執者聞昔已斷見修訖若開
 也三四進知權已應斷法執若斷法執應入七地由他釋云
 疑除各信迷破各解除破既深故當今責言法



執者一者俱生二分別俱生者無始時來虛妄
薰習內因力故恒與身俱不待邪教及邪分別
任運而轉名曰俱生又有二一常相續在第七
識緣第八識起自心相執為實法二有間斷在
第六識緣所變五取蘊相或摠或別起自心相
執為實法此二法執細故難斷後十地中斷數
數修習勝法空觀方能除滅分別有二一緣邪
教所說蘊處界相起自心相分別計度執為實
法二緣邪教所說自性中等相起自心相分別
計度執為實法此二麤故易斷入初地時觀一
切法法空真如即能除滅他意云聲聞人至今
法華無此見故即能信解故今破之若無法執
應入七地如何始入初信心耶他又云若初心
菩薩經已更一阿僧祇行菩薩行二乘不發
心已後但用邊際定力持入變易不同菩薩慈
恩又有四句九夫信而未解十地證而已信地

前趣入由信而解一闡提皆不信不解破曰若
第三句為今品名二乘迴心始在初信尚未入
住况復乃至初地九地耶當知即屬信而無解
何能釋成今品目耶又吉藏法師云信解之名
有離有合離者有三義一疑除稱信執破名解
疑是猶預之名信是決定之旨聲聞猶預權實
脚躡一三此疑既息故稱為信新信三是權信
一為實執破名解者解是解悟為義既執三為
實有則封一為實無此執既除故稱一所以從異
為解解三是無悟一為有餘二義廣一所以從異
者故圓鏡云一生信處異身子從疑生信故云
欲以問世尊為失為不失此疑決所以生信
中下根人從執生信四十餘年執小究竟破故
所以生信以身子利根故生疑以餘人銚根故
有安隔二蘇者破意者二乘已經二蘇如何身
執安隔二蘇者子猶疑迦葉尚執耶此將見思

疑執**二廣略異者**身子迷解則略中根陳悟則廣謂身子但領法說此中領

解五時**三近遠異者**身子近序現世迦葉遠陳及探等

背化**四通別異者**身子別序自身**第五不論者**

已來上但序三教**六歡喜異者**身子昔憂今喜迦葉今具迷五乘

意忽得大**七一四不同者**七約人異上根領解寶故喜

有引婆娑者問毘婆娑云一切聲聞為三品上根身子中根目連餘諸聲聞並是

下根今此中根何為有四答悟小有**疏云又人**

天善為一往者彼以初說提謂經為人天教又轉教為一往者彼判般若方等

三種不得此齊解大何妨四人齊駕

前教以般若為一往十地常教化者彼謂信解之時已入初地故已在十地中所蒙訓化悉為

隨遂金剛心者嬰路經云等覺位中有一人名

金剛慧幢行過十地住大寂定一切佛法皆現

在前入佛行所**僧那者**此云弘誓指**綺綬者**朝

坐佛道場結**先標初後者**夫一往非本壞是

帶也瑋方玉也**為何所名者**若以轉教

也**第二第三者**人天及**為何所名者**為一往轉

教前有四合**及悟有淺深者**如前菩薩位行深

為名何等**疏云如來說法既又者**意

等此乃通中之別者

四悉理合通對信解文中別對為人者但是通中之

耳若昔密入者

二乘昔若密已入於初住令真聞譬喻灼然顯入二住已上

成別人者

應云至方等時真成通人言真經云成者情中亦未自知唯佛能知

即從座起者

謂四大弟子已聞法譬二說開示悟入契於究竟空理是座於

此空理無所染著故言起也以常安於空理理本無起起者眾生故承機利益故云起也又中道

本寂非起非不起而能起能不起無起之起起即實相亦起眾生實相故云起也此約三諦釋

從座起也整衣服者

正助之行常冥中境無二邊偏故云整也偏祖等者

有俗祖道祖權祖實祖俗祖者外國以祖為敬此方以祖為慢然古有儒假先生肉祖謝於張

儀覆兩脾也道祖者弟子事師供役便易也故祖右覆左權祖者權化易行故祖權覆實此釋

他經今經應言祖實覆權昔三權顯今絕待一實常理正當機利物便易得且故言偏祖

右肩右膝著地者目既右轉隨順世間以右著地即世界悉目是陽精表智慧導眾行即為人

悉文殊問經云右是正道左是邪道用正去邪此對治悉膝表於行地表於理以行契理故膝

直地即第一義悉此意通解他經今經膝即一常行地即常理以常行到常理第一義悉也

心合掌者

此方以抑手為恭外國以合掌為敬手本二邊今合為一表專至一心一

心相當以表敬也合法者昔權實不合而今方合權實不二事理契合云一心合掌也

躬恭敬者

謂灰曲之身今領同瞻仰尊顏者以下佛法身故云恭敬

注上謂之仰表萬善昔迷義旨者昔迷小乘涅槃之旨謂為

究竟真諦十六行對三空者俱舍

空謂空非我無相謂滅四無願謂餘十此通淨無漏無漏三脫門

釋曰空謂空非我者空三摩地謂空非我相應

其我故二行無相謂滅四者無相三摩地謂緣

應等持涅槃離十相故名無願謂餘十諦行相相

相應者無願三摩地謂緣餘諦十種行相相應

集諦下四集因生緣道諦下四道如行出此各

餘諦十種行相非常與苦及集諦因此二諦相

可厭患故道諦如船筏必應捨故緣彼諦無願名不願樂故名為無願謂此起過現前所對若集道諦可厭捨故於苦諦下空非我此通淨行相非所厭捨以與涅槃相相似故

無漏者此等持名通二種謂淨及無漏三脫門

者唯無淨名解脫門能與解脫涅槃為人門故

滅道及出世間盡無生智也無願解脫門六智

智所盡接法類疏云諮發者謂披解也彌陀

釋迦二佛既殊者問既云十方諸如來同共一

然今何故云二佛異耶答據彼彼三身體遍實不可分別體等悉同據從初發心自以慈悲薰

於已身法性三身圓滿此則不同何者如一室中燃十盞燈若光遍邊其體不別若各照邊體復不一若其一者一燈滅時餘燈應滅餘既不滅驗知不同亦如十人同起貪心貪於一物據貪心體俱無形相其實是同若一人貪息餘人不息則成不同是則同而不同不同而同佛身亦余常同常異由自薰故致令取土接生各各不同是故不可用平等意趣他佛即是我佛故云殊

消經事闕者 古人若將弥陀合今長者則也

不動而往者 古人迷於舍那不動言曰賢只是彼此未曾自云我

疏云非結緣已界者 應言非住本結 尚非已界者 破無明入實報

能助彼彼能助我稱機適會

寂場而遊化鹿苑矣

自矜者自

土義故 **思種種門者** 謂思五乘七方 疏云尚有云尚非

殘福者 初發大心時具有福惠猶退 故未復初

只是由保世 善惡兩途者 昔本善為善退大

樂未復初 已後邪求為惡是

則大善冥薰邪惡顯彼邪求 終於十界至機者

雖惡由擊大悲故云薰被

今且置通從別別取 諦觀四方者 涅槃疏云於

佛界圓機以消此品

五人一頂法二忍法三世第一法四苦法忍至

十五人五初果至第十六心以此五人皆觀四

諦並各觀方然前燻法亦觀四方且從得住立

觀方義頂法已上方受其名又師子孔品明恒

河生死河中七人以外九窮惡闡提須修將立而

度餘悉河中所以外九窮惡闡提須修將立而

退退故為二人內九有四方便同為一雖復優劣俱未發真聖人為四聲聞不侵習支佛侵習菩薩侵習後化眾生習氣未盡即是四果為一故觀四方以譬四果為四人合支佛菩薩佛為第七人此涅槃河專在分段有信故出者以發通於四人即小乘七人也

名不修故沒者退本善心流轉故名沒也淺處壽即住者煩惱漸盡

大悲對子更近者且有對同居名為淺處

故云更近故云至國城等約經先來者先字去子所至止國城等約父所住

以今古相望其義則遠若平聲呼則以前後相望其義則近

疏云求機不會者雖思未會故云不得經中止者呼者即是居

二土之間為中若去聲呼者即是住於方便土此所中當思子機今從去聲呼也同居

人類未熟者此明往日大通佛所結緣之人且未思此同居得子便者一二土隣近故二上化

故居方便土豈不然耶者以諸子退大之後其而為中止

熟其子須從勝說者亦從取二乘機說且置於故云也

名勝疏云住此涅槃者住此有餘涅槃土有起也

餘涅槃問向答問者問意者由前答文將此中城槃悲竟至今何以將城對有餘涅槃又云處此為家而起於應何以與前不同耶答如記二

舍者只是家對實境舍自他中間者實報為自

也國為居民者為生取土故云居安主家本養

性者一者以慈悲養於自性二者慈悲實薰眾

應勝兼兩處者方便發發二處大機所劣唯鹿

苑者五人生方便土小執雖未全除至始末雙

明者一結大為始小機為末又華嚴為始鹿苑

正義為多迷其教者破法相宗也又他人判八六

方得羅漢始發大心餘三亦余他人又破今家

云此人出界住在何處經亦許劫太是可笑故

今破之全迷經旨若以四人者只是藏通兩教二乘為

所立以他人不許取三果人斷惑盡生界外名

為菩薩但取兩教二乘及通菩薩為五人耳今

意云通菩薩在於界內已觀勝應不假於彼方

得菩薩之名若五人生彼對於勝應名菩薩於

義則便若云通菩薩者其義不便何者界內已

名菩薩至彼理應增進發於別圓菩薩之心豈

應更守當教菩薩之具足六度者謂一度皆即

道故云豈應守舊餘助行者謂三教道品助無作道品正行也如

事理不二者語自行為理化他為事疏云就位為

也望實望正者只此三教全成體內灌望同體

實助行望於正行權及助行俱

名賤疏云即空折空者

通教菩薩化通用体折二觀故疏云二而不二

是入者初從自行因果至入中等也

約二諦說者

真俗合為俗還中為真也

還

用向之三二等者

化他但須真俗自行則在真中故云也

對權義

立者

謂將此二而不二應義通於理無失義已兼接故不分對

猶

資佛本者

一化功歸佛名資佛本二化功歸於菩薩增進後位法身名為資本後釋

為真資於正者

本結太緣名為正

疏云苦境為機者

此只

正苦境在如來大悲之內即是苦機真扣大悲名為到耳

並現所居者

大小涅槃

也化物名殊者

大小涅槃名殊耳

二義雙成者

窮子初得小涅槃

槃後得大涅槃

以此為臣佐等者

意云如來何故云取亦先後

說於僮僕是已子者良由臣佐亦覆實從權讓於僮僕故不說耳

對此蔽彼者

只是此土未堪說諸聲聞本是大乘佛子彼土亦未說耳又此未說聲聞是佛子彼亦說向菩薩不

中途調熟者

失中途圓乘調熟也

並對彼此者

悔恨二字

父子皆權實皆然者

只是權實俱得具二義

以現說當

者我若得子則現財物當有所付即當也

舉生領熟者

謂舉昔日業付財之熟故云我

若得子委付財物等

始末者

權始實末劣應化道始

終者

始自道樹劣應之始終于勝應付財之終

自他破已者

此中具錄被文

第二釋先立四句破四性已方云有三文者上

不思議感應道交而論發心故譬中本有三譬今合三為二者合第三驚脩推

入在第二父見子中是故但成一譬而已脩推

理弱者明鈍使九夫但隨附理貧等而見生奪

鈍者明利使九夫由邪推理脩感從一至一者

從一道至一道也又是從一見生一見有轉至

又從一實而退取於小後釋為正故之理者謂由世善趣出從退從末者從退故有

故有小機二邊並偏者謂二乘屬左邊右邊疏云

故云雙扣二邊並偏者謂三藏菩薩等疏云

大機始發者謂機道始成真扣二俱未合者以

乘人在華嚴時大疏云圓報法身者他受用尚

小兩機俱未會入疏云圓報法身者他受用尚

得名為作師子吼者如佛說一句法身子七日

從定名諦者只是從止名諦從觀名境境之與

並約寂照所依体同而作從所名能者即是無

此說故止觀第三文也從所名能者即是無

之定惠又見能發定疏云利利對七地已下者

惠家之無生境也古人意云利利姓從婆羅門先譬後法者父子

中出故以利利對七地已還先譬後法者父子

者嬰珞經明此菩薩等覺諸佛二諦界外非有非無常行中道於佛名菩薩於下地諸菩薩

名佛何以故是菩薩以大變力住壽萬劫化現成佛威儀進止一法同現佛神通似佛非佛常

住本境等覺又入金剛三昧疏云刹刹九地

已下者亦以生在佛家而譬刹刹不論第十地

忍故同學化同具一切功德疏云居士富而不

貴者准嬰珞經十住菩薩常住八萬四千般若

生一切功德後諸位展轉倍增乃至十向學

一切法第一義諦中道無相於一切法皆一相

照攝之為富然未入地未能紹善具如分別功

德者一品始終品初長行得頌乃至品末則為

圍繞說法等寶塔在空三反土田等神力一品

始終品初乃至俱共彈指等並是正報分別功

德品云又見此娑婆世界其地琉璃等所散之

華從十方來遍覆此間諸佛之上于時十方世

界通達無礙如一佛土等揔如玄文者妙雖有

即是依報融即之相也此經空無處有者如安樂行品云觀

出於事理依正法也性等是其文也譬事理者前譬實為理外同為顯於內者為實

實也如第二釋者從亦是定水灑散疏云接

律儀者

璽路經云律儀戒謂十波羅密接善謂八萬四千法門接生謂慈悲喜捨化衆

生及令得安樂又律是遮止儀是形儀能正形止身口諸惡故稱為戒又律儀者法戒儀則規

矩行人令入聖道大士誓心不過止惡興善若不動身口即是止惡發戒防動不動即是律儀

律儀對斷一切惡訖至接善法者於律儀上起等覺最後一品無明

從彈指乃至等覺最後所得饒益有情者於前寂照定惠法門皆名善法

上起大慈悲喜捨心令一切衆生斷一切惡得一切善善即佛道果也下化衆生脩萬善法門

上歸佛果有取榮勵衆善依六度門稱接善法起心兼物依四弘門稱接生云首楞嚴者名健

相三昧一切三昧悉入其中始末受化者小起及今鹿苑施

小俱為末又法華為末亦前皆是機中論於相

失相見來至鹿苑方乃顯露受於小化大機顯

遂唯在法華疏云非人天處及者天中故云非也

既入五塵者是憫接得餘三故但云五塵耳疏

云我常思念者此述施小之意於勸開誠者譬

勸門中為三譬譬上法說勸門三耳義當因果者

境還只於此勸門開出誠門三耳經文但舉於因故云無怨大喚疏中加於苦痛

苦痛是果謂大喚必苦痛是故疏中作因果兩申疏云內既無機者且從退令起貪欲者入假

同他示必墮下二釋者隨三途及溺無疏云小

去大遠者

近大在華嚴極大在法華

施之言釋成前句者

須不

此人

說有理之教者

謂說於詮真

疏云開小逗

機者

只是開大出

疏云更俟後期者

且斲施小

法華大故

不彰其實者

此明隨自意開

二起無

別者

疏釋二起俱從

納法既重者

已聞法譬二

俱領在心

即之與密者

上文即遣傍人忽追將

即當覆實

雖在小論者

婆娑論中但說菩薩百

如諸童子者

是釋種中童子經中無此語論是

疏云小教明理紆隱者

歷位次第而且云伏耳

者

以六行有漏對出世無漏故云且也然依

橫

十七句者

彼經始從直心終至十善摠有十七

隨其直心則能發行乃至隨其心淨則佛土淨

十三法門由前起後傳傳相須遍前十七故名

為豎非關行具者便斥他人也他云二乘雖得

已經若干劫方得作佛今意不尔

但是與物結緣非謂其行未具

人等者領火宅中父知諸子先心各有所好等

中思惟是事已下疏云窮子先取等者領上火

一行半正施方便聞父所說珍玩之物等方便品中是名疏云始

見因緣者先小後大疏云日者時也者謂是他

智也者他時用智也依法身下釋上也依教所有者法說三車即已

也所有探向道樹寂場之前者道樹為小化始寂

知探領並異相失相見及以傍追二誘三節文

意何者相失等三並領勝劣二身施化今之探

領專領結緣之後未居中止之前佛則息化歸

本居寂光土而照子機亦互脫大著小故云於

窓牖中遙見子身等所以今日探領法身之時

施化之意故玄文第十判教初大意中云初即

與頌乃至拂之以權迹顯之以實本如是等意

皆法身地寂而常照非始道樹逗大逗小佛智

照機其來久矣據此而推知探領在三節之前

明矣是故記云但指法譬能見之眼即法身也

言他日者文中有於三他探中二他並是如來

齊教體外之權不測同體之他故也又齊教中

則以二乘所得體外之權為自望於如來法身

體內之權二乘名此為他故云非化身用事為

他所以三他俱屬如來體內權智何者齊中則

以二乘不領體內之權此於二乘而得他名探

中則以如來用於同體之權擬於二乘二乘不

也此釋語隱須依今消即是如來用同他即二

乘所用者分意云二乘於如未同體之權已得少

來同體之權所以於佛名之為他二他不同結

上二所三他也於佛用二他為一乘齊教望佛

得一他為二明處仍狡者明只是偏空以空

故但成二琉璃殺釋者如來尔時頭塞風索衣者大論云冬

夜寒風破竹即對位者今文非專對位道品文

如來索衣即對位者相具相生相接二義

疏云亦是責數者只是策發令是老死者是計

實法誰計宰主假名應云無是疏云雖不了壯

老死名法空無誰老死名生空疏云雖不了壯

者此即有漏神通亦堪小如大經至用常者彼

一經云其名曰威德無垢稱王優婆塞善德優

婆塞等而為上首深樂觀察諸對治門所謂苦

樂常無常淨不淨我無我實不實乃至增上非

增上摠有十三雙對治法門諸優婆塞所修為

入非常非無常不疏云九想者九通各想者能

二佛性中道也轉心轉想故名

為相所謂能轉淨顛倒想故一脹想●若觀人
死死脰脹如韋囊盛風異於本相是為脹想○
二壞想●若觀死死風吹日曝轉大裂壞在地
是為壞想也○三血塗漫想●若觀死死處處
膿血流溢汗穢塗漫是為血塗漫想○四膿爛
想●若觀死死屍虫膿流出皮肉壞爛漫施在地
是為膿爛想○五青瘀想●若觀死死皮肉黃
赤瘀黑青醞是為青瘀想○六噉想●若觀死死

屍虫疽啞食鳥挑其眼疏狗咀嚼帛狼齧裂是
為噉想○七散想●若觀死屍禽獸分裂身形
破散筋斷骨離頭手交橫是為散想○八骨想
●若觀死屍皮肉已盡但見白骨筋連牙分散
狼藉如具如珂是為骨想○九燒想●若觀死
屍為火所燒膿裂煙息薪盡形滅同於灰土假
令不燒亦歸磨滅是為燒想○此十想者能轉
觀成時名得解脫亦名假想觀
樂等諸顛倒等者想故前三想為斷見諦咸說
中四想為斷思惟咸說後三想為無學道者說
是以壞法人修此十相能斷三界結使證無漏
聖果一無常想●觀一切有為法無常智慧相
應名無常想○二苦想●觀一切有為苦智惠
相應名苦想○三無我想●觀一切法無我智
慧相應名無我想○四食不淨想●觀諸飲食
不淨智慧相應名不淨想世間飲食皆從不淨

因緣有如肉從精血水道中生等也○五世間
不可樂想●觀一切世間不可樂智惠相應名
世間不樂想●觀眾生世間國土皆有過患無可樂
○六死想●觀死智慧相應名死想若一期果
報無常為二種死所逐則出息不保入息○七
不淨想●觀自他身不淨智慧相應名不淨想
若觀此身內有三十六物外死惡露常流從生
至死終無一淨○八斷想●觀涅槃斷煩惱智
慧相應名斷想行者思惟若涅槃清淨無煩惱
者當斷煩惱證涅槃○九離想●觀涅槃生死
智者當離生死證涅槃○十盡想●觀
涅槃結使及生死盡智慧相應名盡想行者思
惟若涅槃清淨及生死盡當盡生死業證涅
槃○八背捨等者等取八疏云未有智斷者若
勝處十一切處已如前釋

無漏方得智斷之名從所造論等者諸論主所造自申彼

是故忍位未名智斷經弘論之人謂為進退二釋者彼止觀中羅漢

真實故引破之名死等苦又須陀洹已上皆名為死方便位中名死等若以二等苦皆可發故須二釋

云又須至結者意令且發大心然或更依權行

者實人依權不入方等之文者此明今文合二

法譬二文所以合之以彼二文無方等般若之

文復令知上譬短合長故須細開應於方等般

若為領家業譬故以口索對疏云心相體信領

之者只是對法華口索也疏云心相體信領

上免難者由於鹿苑已免難故至方等疏云並

被彈不謗則是體信之相

聞大集者言並聞者彼座之中疏受折淨名者

五百八千咸陳被呵皆轉教般若者如大品中

辭不堪問疾即其事也佛言世尊使須菩提為諸菩

薩說般若波羅密等是也兩經義同者以齊

領領於法譬二為兩經也於法說出它在於譬周亦是兩經二終但共為

一者謂齊探二終其義同故共為一終雖為一

終義未究竟何者借使二乘經於方等般若但是實成通別若於顯露但斷見思故始四味者

使齊探二終皆至法華為一大終也始四味者

則是在世顯露四味也褒揚菩薩取挫二乘已

也疏云付財與記者付財記譬與記是法已

正佗傍者修望於二乘則成傍及已難他易

者謂二乘經歷四味不入於約理名別者者此

實菩薩處處開權故也乘彼名常住又此經彼稱拈捨者此如大獲論

名妙法彼名涅槃意者意恐未代守理而迷事守實而迷權故彼

經但頭舉手無非佛因故此不同彼無廣記者授劫國等相彼

但有佛性則得無上菩提等說時長短者此八年

朝至於談常過未不同者今經明過去久成塵

不論譬大陳餘黨者法華大陳已破彼現瑞者

此經雨華動地表因果六番放光則表從一出

多收光則表從多歸一彼經面門放光但表大

般涅槃之教流至未來永永不絕執破者彼但

破三修十仙外道等近執此經破三乘等於迹

門令生實信於本門令生領解者此經遠領齊

彼但通途領於述成者彼但述成迦葉得因得

當世近果等常無常及能知如來常存不及甚為希有等今

經具述二萬佛所常教以大三草二木皆依地

雨及大通用治者彼但能治一闡提心不死人

記付屬者此經唯付下方踊出菩薩何故亦由

付於此土菩薩如云此大餘亦不易者是須用

只隨彼當部自辨同異其義不顯若疏探領一

化者

此領今佛一

疏始終次第等者

此示後人

五味譬文來對今經五時之

文文相次第分明莫過於此

然子體父者

謂昔

小即不虛妄今為菩薩說大亦應非

謬此於方等中聞說大而背昔小也

父體子者

謂子昔入小既不違我教

今被彈斥體信亦應無違疏聞微生信者

但是

不謗名

疏大品所明真諦者

內外二真諦也界

別理接圓故

前後二周者

前周廣後

意通法華

者

只是不二之言已當

述佛至此二者

先教次

世意不

經漸已者

漸教時終故名漸已叡公生

資產各異者

教行也

二三小王者

二即般若帶二

當教之理

圓極主弱者

圓未會權

同沾一化者

法華遍開圓無

或歸者

二乘及鈍菩薩亦

義可

比知者

如法華前執小之徒偏小理教昔並隨

歸從王本一

言華嚴至玄文者

玄文第十云而

統故云比如

若作寂滅道場之華嚴此非次第今依法性論

云銑根菩薩三處入法界初則般若若次則法華

後則涅槃因般若入知之與見者此中智知佛

者

在鹿苑中唯求羅漢本不求大故也

歸頓不成者

即是漸頓歸法華轉不成

世出世一雙者

彼疏云二者然漸教中入天乘為世間從除糞已下到法華出

世鹿苑之後說戒善耶者

意云既以人天戒善為漸始今問鹿苑之

後方等般若之中為亦說戒善不

大小一雙者

三者然出世中崔子除糞

自他一雙者然大乘中付財

即化他領業是自利初不自爾已後者

只是般若得財後必得故故是自利

未改小途至法華略開方改小志五顯

三種者

密如記但略教字耳謂密教顯教也三種法輪也彼疏云策此五雙但為四句一頓而非漸即華嚴經二漸而非頓謂人天二乘教

三亦頓然斬謂方等般若等也教諸菩薩各亦頓於二乘人是入法華方便各然漸四非頓非

漸謂法華泯上相疏云小機似像者由子具於大三門歸於一相

約小乘似位淺者未入真位五濁全在故云迷深小尚非似位

者既云年朽即是已入真位今何故却云似耶言三苦者且約十二

苦者初無明至六入五支是行苦四相遷流義故華嚴云從癡至六處是行苦次觸受二支是

苦苦謂五根體是行苦更加觸中苦觸受中苦受為苦苦故華嚴云觸受苦苦後變取有生老

死五支是壞苦有變壞義故華嚴云所餘是壞苦又實性論云欲界為苦苦色界為壞苦謂樂

生樂住樂壞名壞苦無色界為行苦唯捨受相應故名行苦謂苦受生是苦苦樂受生是壞苦

捨受生是行苦又欲界有三種生苦色界有二種生苦除苦受無色界有一種生苦除苦樂二受老死二苦通三受遍三界欲界有髮白面皺之老六天及色界此老有改異絲盡始則分明久則歇薄無色界果報盡時心有改異昔時定心堅固將終定心劣弱恒欲退隨故三界皆有終壽經云受諸熱惱者煩煎色心為熱迫擾色心為惱雜集論云熱惱各三

謂貪無機兼之者由無大機兼得餘二者歎三

小擬取價兼經云不為分別寶藏者行藏約修得若理藏

約性德小志旌大志弱故未為說二藏令其得入而自等者兼得餘二者由無怖取兼得不捨下劣由受命故漸已通泰疏云毀皆小心者如大集經云佛告陀羅尼自在王菩薩言善男子

若恒河等世界舉生悉住聲聞辟支佛乘欲比菩薩初發心業百分千分不可為喻何以故二乘之人自為解脫觀煩惱故二疏云不頌不求者上法說又二先明昔稟三故不求二明今會一故自得不求中有標有釋標有三一居僧首故二俗年邁故三證得經云我等今日聞佛故釋然有三今皆不頌

音教者法譬二周法也昔日雖聞不能令我非究竟斷於別惑以今異昔故歡喜也非

寂光自然者意有餘實報皆是修成是即不行也者且止有餘之士未進同居故也不可自行至將至者佛久已證常住法身權同二乘不可於佛自唱疏云根塵至色者色謂同里此言死時將至也

故以涉入譬之國有對境
界畔故以十八界備譬之
經備轉者謂小機將
漏易於無漏故云備債
從一至一故云展轉
入法界品傍論授記者

如善財求善知識每至發一城知識語善財言
我已先發阿耨菩提心及唯我知此一法門耳
汝能如是即時獲得是傍
經旌駭使作者謂強

等則是法論授記之相
行菩薩行入生死中
經嘿而識之者知而不言
不能為此是故駭走

重牒二門者謂頌上第二勸識
經必當見殺者

若相執則大小
經何用衣食者何用大乘
疏云

無非摩訶衍者如六品中始自色心終于種智

疏語者語只是言教今
疏云上委業有命有

受者上長行從世尊尔時長者有疾下第二委

為四一明時節二正命知家事三識
經凡我所

有者九諸也如上金銀珍寶臣佐史民僮等悉

子相見有八句只此
經以諸因緣者三教因緣

內即感體者感在於內故
經則為已得報佛之

恩者只得羅漢則為已報佛恩故不受餘法
經

柔伏其心者於方等般若若彈斥
疏云昔持至共

顯者七淨昔經云牛頭者百緣經云一疏云無

人受此果報者小乘教中不說疏云智願不失

者願前弘誓也智疏云遮醜陋恩者遮偏空尚

未敷榮者二乘之人至法華會中道物不答施

於天地者謂物雖由天地而生而不云只緣令

我報亡者意云只緣如來令聲聞等得於亡報

難報雖曰難報經取相凡夫者三乘之人於法

報不可亡矣法華天台文句輔正記卷第六



