

41
3
10

法華天台文句輔正記 卷七



法華天台文句輔正記卷第七

輔妙樂記

吳興永定寺

釋沙門

道暹述

釋藥草喻品

將釋此品應知從所破以題目何者以從難故開難即是是故從難

也一顛倒功德者

論云顛倒求功德增上慢以世間諸煩惱熾然求人天妙

境果釋云昔謂五戒十善以為真因謂人天果報以為究竟名為顛倒專以小善而有莊嚴名顛倒功德由煩惱熾然故求人天果名為上慢意令人天咸二乘故說火宅也二論云應知聲聞人一向增上慢謂我乘無差別如是顛倒取對治釋云以二乘在昔自謂所得為究竟同如來故若同如來何以無多有田宅臣佐史民倉庫盈溢等故作窮子譬三論云大乘人一向

增上慢無別聲聞辟支佛乘顛倒取對治釋云
論意若從能雨則無差別今從所雨差別則有
二乘等何故唯信於大不信有二乘等故說一
雨差別譬四論云如記此從今開權邊立以對
治名故云化城也五論云散亂心實無有定過
去有大乘善根力而不覺知彼不求大乘於狹
劣心中生虛妄解以為第一乘治如記六論云
有功德人說大乘法取非大乘說王解譬中明
珠與之譬應知意云昔已結大中妄流轉取人
天果及以小乘故云取非大乘也七論云無功
德人於第一乘不集諸善根說第一乘釋云此
是未有大功德人何者由父在世不能難遭想
故云無功德也所以謂滅方生戀慕始種
善根後方得度故設父去留藥等譬也
理似不成者昔立名於經文不合應知論從一邊說

故云似也又論中七譬唯有化城譬珠從今立
名餘五並從昔立名故云不指大車邊等是以
論中立名有於傍正餘即可知者以三從對
從權是傍從實是正餘即可知者治為名亦無

釋他云唯出生者慈恩云經云是名藥草等據
矣今則難之若據是名之言者譬喻信解皆云
是名羊車等豈獨三草二木耶今述其同不可
云出藥草則二乘不無者在昔但是於權藥草
在今則成顯實藥草之一不知同者他云不知
王故疏云通皆用等
一不知同者他云不知教異即是
不知一地一**二不知異者**他云不知草木各有差別
雨所潤也
二不知異者他云不知草木各有差別
而迦葉能知理同教異乃名奇特甚為希有能
知如來隨宜說法能信能受故舉雲雨草木述

成迦葉是瑞非瑞者昔但成九草在生無生惠

者此亦一往且置別教從領述邊說者從迦葉

迷俱名草木從昔者實故云通皆有用疏有漏

諸善者趣之惡故也言通意別者於三草二木

故云言通題云唯在四大言別意通者漏為最

等名為藥草故意通者通七方便俱名藥故此

二對用消今品並得但是互說耳疏云蔚於

句反觀也亦以昔助今者昔結大乘真薰觀心至

利益者上文云觀於我我所如雲如幻即是地

中意而有勇即是因益念念與即空相應是中

上草小樹等益念念與即假相應是大樹益念

念與即中相應四藥治見者見惑耳亦斥古

人至遍者若從迦葉領解為言古人亦不知十

成邊通述七方便俱皆入權中小分者七方便

實若依古判則成不遍權中小分者俱屬於

者通於正因也故云破無小者只是卷初引論

無二乘文是今文具前釋尚揔者前雙述下文

明權實不可偏存四教是故名別則知一攝一切者謂迦葉等當

則迦葉一身攝進今知如向所列者應云如上

退等法盡故云也只是界界或同或別者謂五乘

是及具有邊者互具耳或同或別者謂五乘

人或與迦葉同自領或有不及迦同以一地至

業及以過者自能遍領各為別也地譬賴耶者

冠之者將一地一雨而觀於地譬賴耶者涉法

大地能生喻阿賴耶識能生五乘善根種子今師云

家通以五陰喻常住理彼論八識從迷而立若法

偏取第八識對於一實者在昔則名為差相對則不當也

絕待意也生公曰雲為法身法身周密彌滿也注經以雲譬應身應身則殊形並現順機不偏

此則弥布何通俗哉者歎注家得旨也亦如淨遍覆之義

勝於出疏云如龍等者華嚴經云種種雲電及

家之人而身不動無分別初是因緣釋者文中無四悉

無分別即心不動既云權實則是感應道交故云因緣也九諸文

中若無四悉之言但點感應之名則四悉義足橫豎例知者

應於亦橫亦豎及進退句上為三退差即無差即假故橫豎等宛然無差即差故

即中故非亦橫非亦豎等皆非不差也能知如來功德者能知如來隨宜說法等即是

人王文也眾惡已盡合外無所經如來是諸法畏也發言誠諦合內不二言也

之王者說權實法自在無導同夫統御王之義

自在。疏由二教顯二智者。謂由如來二教顯佛也。又由如來證得二智。欲知智在說者。說教既遍。能為衆生說二教也。欲知智在說者。彼智必無偏。橫豎無遺者。若於如來非但橫豎也。始終一者。施人天教為始。悉令共顯不二者。即權故。故不。同。至知地為然也。二。此從境說者。從境發。大事大乘者。事屬因果也。所乘實相實。疏此舉智釋教者。亦由前教故。有智相。即地也。故得互。而同照之者。應知照有通別通。則通照相顯也。以菩薩同入一實。雖能有所趣者。權皆趣。關中分二別。佛意恒通。

唯速者

善不受報闕於當分

疏念處道品等者

等取十二因緣為支佛觀境故

福德莊嚴者

未破

所有智慮俱屬福德由開境得

一者善體者

毫

之善無非法界與無上菩提等故云善體

二從本期者

發大心時還

通二途者

還通順機

體性俱存者

開化城入寶

性即寶所體性故云終途始說於初步

取意實

釋者

只是於權文中取意從於實智以釋也疏

四住二乘所執五住是通別所執故云各對諸乘又四到是聲聞所執三道對緣覺觀因緣因

緣束成苦業煩惱六蔽六度菩薩四住通菩薩
 五位別圓此約於理起計名細於事生十惡名
 麤故云所執不等於二釋中初釋為正後釋亦
 通疏此智照此藥者須約四教四門互為
 彼此若當分自照他境應非但照一切而已者
 不照他境名不照彼等只於一時遍照一切亦未名為究竟須於一藥
 即見一切藥方名一切謂觀一見心即識一切
 見心悉皆具足真法本無下合上權實差無差
 方名一切也等真法本無差由
 心有數無全法是法下即非差非復宗者問何
 差即差歎迦葉探領耶答若歎齊教即如後所開者應
 是歎探領以法同故故不別歎耳如後所開者
 如今所開以望疏云若究竟其根榮者地生其
 於前云如後耳

其義兼衆生心地者謂非但佛心地為能生衆
 榮習因報果者今家以山川等譬習因故云不同二

種世間假實者五陰是實衆生是假又陰是假
 已方名實法亦如山川溪谷為三千大千世界
 所成故得互論假實也○灞水名在京地○灃

音豐在京地○灃水名在京地○灃水名在京地○灃
 水名在京地○灃水名在京地○灃水名在京地○灃

者以五乘俱譬習因也則以人天為緣因二乘
 性與地堅性更不離陰習者合前陰入習因疏

無有異故云不離陰習者法性三法也

者以五乘俱譬習因也則以人天為緣因二乘

性與地堅性更不離陰習者法性三法也

無有異故云不離陰習者法性三法也

云如善法者有通有別通則七方便皆從發大

心者三藏菩薩四弘六度為先名發大心得若

從修習者辯七善與七方便小異從修習及以

質大者譬一實之應質微喻赴偏小之機實應

凡云三密等者便破他人約自受用報論三密

身如大雲起謂佛身密生法師云法身弥倫慈

聲雲聲則雷也破如記云以心所當之者大地

中定惠二心所當之也然闕略述諸論者且如

空宗經部所明習因習果若在前世通名報因

能牽來果以報因之名名為報因所牽之報各

為果報謂後受五道身方名報果此乃三義在

前世一義在今若毘曇數論有宗所明習多欲

為習因堪感於報因多報因後受鴿雀身是報

果於果報身中多欲是習果習果酬過去習因

報果酬過去報因今家前後多華果敷實者此

用成論此中文意同於毘曇

毘曇法華經前既未敷實名習因報因後乃聞

經即名習果報果如證初住為報果中道遮照

為習果又因習得果名為習果酬往報因疏雖

名為報果又從二住去位皆具因果云疏雖

一地者牒前差別也雖皆一地所生而生不自

所潤以冠二句又雖名有通別者別則初住已

言通昔故云雖也上至等覺皆

名道中住前為道前又等覺為道中妙覺然皆證後為道後等覺已前至薄地為道前也

能生者若初住已上能自非謂五乘至如者是只

理同未是證終無定五者終無定住五乘不進至極也須名

四味者對於華嚴通名四味耳應以差別對潤

同者謂能潤雲雨喻無差別疏合雲有聲者即

上文雷聲疏三十子別稟聲益者通彼人天今

也疏云合上世界者亦只是山川等和經而唱

是言者也以號令天下知是佛出世異九十六師

林微尼園生生已東行七步唱如是言我於人

天最尊最上如是身者即是法身非是肉血所

成隨順世間法故示為嬰兒南行七步示現欲

為無量眾生作上福由如世尚畝能生百穀

○西行七步示現生盡永斷老死是最後身

如曰西沒○北行七步示現已度諸有生生死

如夜無明○東行七步示為眾生而作導首如

東為諸方首喻佛為天人尊也四維七步示現

斷滅種種煩惱四魔種性成於如來應正偏知

上行七步示現不為不淨物之染汙猶如虛空

下行七步示現法雨滅地獄本業至四諦者此與

慈謂與樂果 經今世後世者 今世謂漏盡明後

過去宿命明通達 不經我是一切知者 謂一切空

謂一切智知 一切假 謂道種智知 一切知也 疏云

三業共智惠行者 大集經云身口意業從智惠

身形殊勝微妙 離諸身過 擁護正法 有大神力

無所畏力 以是力故 於諸佛土 普示其身 放大

光明 照無量界 眾生遇者 離煩惱熱 受大快樂

是名身業隨智慧行 今經云開道者 ○遠離

六十四種惡口之業 謂鹿語妄語等 經中具

列 ○凡有所說 說實說真說利 眾生說隨 眾生

心實不說 眾樂聞說 令眾生求離煩惱 是名口

業隨智惠行 今經說道者 ○能知一切眾生

心又知一切 眾魔及聲聞緣覺 心緣處了一切

法通達無礙 是名意業隨智惠行 今經知道

者 經云知道者 道通邪正 善惡在心 曰知也

也 經爾時無數者 四味眾生皆 疏云如上說者

文中雖摠舉十法界正 是合上七方便 通三四
人各有五陰是故 記云四趣無增長義 通三四
味者 若取華嚴則為四味 如說般若者 六品云
光 照諸地獄 時以三事教化 一者神通 二知他
心 三者說法 以神通力 令火滅湯冷 知他心以
慈悲喜捨 隨意說法 是諸眾生 於菩薩所生 清
淨心 從地獄出 而得解脫 漸以三乘之法 得盡
際 說方等經者 方等陀羅尼經第一卷云 余時

罪人輩來請娑婆世界十方亦然爾時文殊語
舍利弗此諸罪人佛未出時造不善行經歷地
獄因於華聚放大光明承光從於
阿鼻獄出聽方等經而得解脫
且指地前者

將地前唯住前也別地前亦名生身菩薩定無
一生得入淨滿世界以其地前動經恒沙劫修
行方得入
且指三藏菩薩者亦應云通菩薩乘
地故余

之法及不能留或潤生出假之苦別菩薩乘
出不能廣學恒沙法門及不知中道之苦約

義仍有者諸經論中八重之外猶有如此開合
盡竟得

雙非名疏非凡非聖者及小乘賢聖也
但是

凡聖俱合者合人天入二乘為一緣覺為
但以

名狹者若但以三乘其名則狹攝五乘不遍復
不可以二乘攝於人天乘故云不得

正出注雨相者今正合上第二注雨譬上六章
提譬怙合上第三山川谿谷譬今應合入

卉木譬中以卉木等必須有所依故也
即行

相者謂一實行對七方便教也又對理德之相
者三道即是理性

性本無名者不一曰諸即是
之名修中具思之照之者請讀者思之行者照

於三德之名思之照之者請讀者思之行者照
終無

二疏緣生中道之行者只是緣於性德之境
而修三因之行亦是

性德為修得緣故云佛
行即因也者應云緣了

種從緣記即其義也
二行對中

道境為開合多少者開九為多合三為少三唯

三因也非少寄修以釋者性不自離故寄修釋若不寄

性德緣了者性即無住本也緣事則修得

三因者性德實相是無住本也緣了迷則三道

者流傳即生悟則果中勝用者由果滿故起一

法也是則第一第三二句並由迷中道故即法

性之無明成染緣生一切法也第二第四二句

並從即無明之實相淨緣生一切法也如是四

重下結束前四句也以染淨二緣俱由在迷實

相而立釋籤第七所釋故無明至無住者謂無

雖廣大體亦不逾此

住無明即真如是為果中勝用生一切法也實

相不住實相即無明是即成流轉生一切法也

又無明即實相淨緣生一切法謂修得三因是

又實相即無明染緣生一切法即性德緣了是

合前四重其隨緣不反者真如隨無明緣上至

義雅當也一切法又四聖名隨淨緣起生一切法六法界

種種勝用名生一切法也又實相隨淨緣起於
是立一切法不反即無住本也此則傍消諸經
論中義矣一一合今差起住二門者此用華嚴
則無差無差即差也
淨緣生一切法差無差也從三昧起即立一切
法住正受即無住本唯在於淨不通於染也
深淨二類者此用十門中染淨不二及疏例一

相可解者

亦應云詮行之教詮理之教解脫下釋由例前相也

尚須識權

者

今稟權教人須當教權也

對此終窮者

意令須知一切權法悉以開入一實

故雙結所歸者

只是雙結二邊歸於一相一味故云所歸也

前六科

等者

明前六章並是如來果位法門故也

今咸辯者

如來能知七方便人種相

及咸歸趣實也

又前乃唯約於能者

前唯在如來果法故

云唯約能也今明如來能知故云咸辯所知之人法也

流功德即增長者

一從被機即當分增長二從化意終今至於究竟智地也

法者

一從被機自法華前而七方便有謂為極二從化意始終唯是一法終歸究竟也

生時此種者

即指發心修行之始為生時也

且從當體者

言且

一中皆三因今從敵對當體相對故云且也

事理等者

一諸佛在事眾生在理又

初住三因雖各一分理顯即眾生在事也又三能名因縛脫等者

等取釋方便品十門中餘六門也

波是水種者

水水然不得意波字加為喻可喻理性中無明及以法性如對論波種也波水為喻喻於種類

中三因之性故不同也

合彼性三者

合於性三為今

此三

從別者

修二性一故云此三又具三故云各異也

相對離合者

若

中離三法身亦只指苦道是法身德若合性三為一法身以對於修亦只指此苦身為法身德

若類中離三即指此苦心夫有身者本性清淨
 為法身德不論於苦即是理心淨與果淨體同
 即是類義故與翻對有異又離謂修性各三合
 謂修二性一又只語道夫有心者之言即是法
 身類種此即是理淨與事淨為類者理事謂眾生
 釋甚妙佛即是眾生理性三身諸界廣說者須約十法
 與果地三身為儔類也教以明種類具別人以地前從空
 不具等別教唯有種類者別人却覆苦道法身為
 登地已上二唯不從覆者別人却覆苦道法身為
 身種類也云不從也唯不從覆者別人却覆苦道法身為
 從也唯不從覆者別人却覆苦道法身為
 別人法身顯在初地已上地前隱又初取極下
 心法身隱緣了顯並別如別序中已引

界者 專約底下三 不必一念者 此專約十界受

明相性體三不同以顯差即無差等不得一念

心中互具十界而辯則指九法界為差佛法界

為無或對三諦者 二諦是差中道無差又次第

差也 三惠者 作意守境為念聞惠厝心思 向之四說

惟即思慧深入是修惠也 者 種相體 境多少者 界外二教為多界內二教

性四也 界傳論多少增減人天對四 舉事顯惠者 事謂

趣為增等觀體巧拙准此 境法謂為作四諦之念為作緣度等 所取能取

念故舉所取境顯慧有能取境用 者 能取是慧所取是境合二 且先標者 謂三慧

先標更須聞法者謂雖有能念所念而成於惠

就至極故雖三而二者謂前所取境及念体不

聞法為緣重釋因緣者此唯緣境智自論防自

他計者第一境屬他第二慧体屬自恐於此二

因則是因緣和合感應道交而生於及立更互

者亦恐於前境智互計因緣如云境為因智為

為緣境智為因二合大開小者合佛及三菩薩

緣覺三乘通四界者開菩薩出離七准釋者開

乘為七方便生公云衆生所念不同生公至諸

度者為以三乘因念檀耶以期人天報念檀耶思

修亦六度至三乘者意云若約六度上以明三

能分得三乘之別若將三准此可知者既一解

多名雖各無量無離著入寂者明二乘當分自

有餘入寂也疏既結前諸句者結前解脫相離相

亦結前佛世尚然者涅槃扶律明常光宅至辨

異者未能異於二乘前歎釋迦者指如來復有

也 疏亦是引發下根者 謂稱歎迦葉橫豎同照

無有別令於下根策 而亦經涉五時者 述於迦

發慕仰同其悟解也 之相經涉 義含一切者 橫領也即是迦葉橫

五時豎領 佛恩普被者 覆猶如大雨 靡所不潤也 靡不

生成者 生即當分增長成 疏云知遮醜者 耻小

謂六度菩薩及通菩薩慈悲益物 疏述其莊嚴

之恩者 別菩薩果體未顯先修二因至初地時

入圓常是故 述 迦葉童子者 年十二時 尚非自

報等者 新經既云法身及自受用報並不說法

何故乃云法身不說耶 又新云遮那者 安樂丈

只是他受用報 異名耳 如云釋迦牟尼 安樂丈

六者 既云三身相即何名毘盧遮那 即是其外

矣 故云偏尊相海如空為華者 空喻法身華 經

云電光晃耀者 雲將降雨 晃 疏云九十五種邪

光者 今經應蔽三 經變變垂布者 變味也 變重

深厚所現之力 猶如變變俯 疏云有心往取實

不可得者 舉應持菩薩竹 經其雨普等者 表法

也遍益為普無和稱等四方俱下者表法遍故
 從四等心益四類生也流注無量者表法無竭
 也謂智慧無礙辯才無滯也率土充洽者表機
 遍益也如龍降雨普潤大千佛降甘露雨無機
 不益 疏此則成上者取能雨遍則又成下山川
 者取所被益邊則酒防意地者只是十善五戒
 意地既防意地則意三不起身又開三口更開
 四則成十善五戒通名十善是故人乘亦具十
 善也疏譬如文者只是下一譬如文耳疏次便舉
 是出世即無上士者世界是士人來善者乘中
 入三有故名來善息化 七善無不皆歸一乘者
 入秘密藏故云去善

謂七方便 經解脫涅槃者此舉涅槃通號今經
 無不歸也 脫也 經如為一人者為實施權亦不偏為一人疏
 為解脫也 無機為彼者皆須約昔以明經貴賤等者謂三

貴人天為賤菩薩為上二乘為下菩薩為持戒
 聲聞已下為破戒二乘依教不犯為威儀具足
 菩薩或道或俗形服不定為不具足發菩薩心
 為正見發二乘心為邪見終不及約七方便人

傳傳 三皆未稱者古三師皆未無稟承者但稟
 判也 正是故 人見大草等者通斥疏中三師解也此
 非之

一教地位而釋驗三菩薩通皆求世
 尊處且成通後餘二通前通後例然精進為最

者通前通進遍入五中者通教非但進遍入

入故異不可二木唯在三祇者他人不立於四

三祇也可二木唯屬豈得名為如是菩薩者若非別念

得如是之名夫轉法輪皆在八相佛故疏高廣為勝者別人自行

化他用十六六疏三菩薩各作三樹者初祇為小

門橫被為廣中樹三祇為大樹通別依七或不經生而成正

覺者只是成通論主意未必然者論主未必判

邊際定持至等覺但恐長行注解人不當耳以

唯識論但有十師長行注解故云恐論釋義不

正已有彰灼明文者自法華前皆云菩一切皆

爾者二乘兩釋者執重從難菩薩今昔之意者

昔但當位增長今說雖地雨居後者至今法華

則至後增長也二木皆依一地長必始在者地雨而立也亦

應委說至之意者為實施權即當位增長二種

雲雨者謂隨分一音及果地一音隨即酬答也

者應契於機故五百羅漢者共結集婆七菩薩

者華嚴經中文殊普賢經潤於人華者教用一乘

善才法慧等四為七教如來

種智心開於五乘七善之因華令無復二三

至一切智地之果故云成實也謂二乘業似先迷者彼意云二乘昔

實心府後順者至今法華既拂殊音者拂昔權

也一實今云事似先迷者破云業即是心如何業

責於心府後順之言為大通結緣之後順為退

大之後順耶為至法華方各順耶法華即是不

應云心機本順者今意云由大通結緣須除通

釋者先迷後順之言人天菩薩昔日通疏今經

云何者問今經何疏云答若見有記記人者謂

有我足能一破方便教者如別序中放光記入

授人等薩等如此近記今與八二破始記者今經中通

相遠記故破此近也有劫國淺位之人多生染著三為顯衍門者今

故與二乘劫國破其染心也是衍門之極所入實者分到寂光四為未合記

雖有劫國但為誘物故云無記相者但堪通途未宜劫國聞於五為宜聞破著者

以二乘昔日樂著授記來至今經與其記已著心即破獲開佛知見等益略同二諦

者三悉屬俗第疏云若通途記者法師品初云

大衆中無量諸天龍夜叉乾闥婆等八部四衆

三乘如是等類咸於佛前聞一偈一句乃至一

念隨喜者我皆與授阿耨如常不輕者下經云

多羅三藐三菩提記云若緣因記者如華

汝等不取輕慢所以者何汝若緣因記者香嬰

等皆行菩薩道當得作佛云或遲如聲聞者望前不與今

是行收故屬緣因或遲如聲聞者方與記而復

三周不同又復劫國長疏云未來者經云尔時

速故云遲此釋為正也疏云未來者所化恒河

沙等衆生者汝等諸比丘及我滅度後未來疏

世中聲聞弟子是等即現在及未來弟子也疏

未得善權者未得入假智故化道同故者取意

實此據授補處記初三二句者是後四句中初

十方亦非不覺也初三二句者句及第三句耳

疏未能演說賢聖行者應在外疏柔順菩薩者

九也在內有人救云決定亦記者圓鏡云今經為

九也信作佛及小菩薩為聲聞人不得成佛亦欲破

彼不了義經云有定性趣寂及無性人不得作

佛故與論云不記定性者由是不了義說若據

授記不然者今破也若依今須在有他計者此是近

餘土始與記於今不可盡得也他計者代不了

論意云未者不然引之不足者為引未極非修

也之計人耳然引之不足者令極也

行具者若依論意但是授入相記非疏無生現

前者皆約破無疏見佛性者入初住時三性見

佛法者開一切權法即實疏記是記事者即是

佛法者法故云見佛法也疏記是記事者授國

淨莊嚴等事也疏決是決定者定經若于劫當得八相於其國作佛決不虛也

疏投記亦且用譬喻者若稱上三段此亦應約譬以明投記今文無譬

也經爾時世尊說此偈已者只是說藥草經廣喻

宣諸佛無量大法者此中以供佛及說法為行因須菩提即以供佛為行

因迦旃延亦以供佛及供養舍利為行因目連亦介經悚慄者悚謂愧悚慄謂驚慄前象惣記

千二百人皆當作佛愧佛此言而我濫與迦葉同解已象佛記前我未論慚而且驚故云悚慄

又喜其決至其懼於未堪喜懼交集所以悚慄經除熱得清涼者非除為清涼但是得記為除熱也

經常處虛空者劉虬云諸佛應世所雖順機在

天而乘空而空處地而地唯感所適豈有定處應知亦可表佛化意長在第一義空也經

漸具大道者即以八相為大道餘文皆介經云閻浮那提金

光者閻浮樹名那提河名此樹生於河測而其有金光徹水上絕勝餘金為萬國之所重

故以為釋化城喻品應先知述化城之意今日名也

昔日小乘涅槃疏神力所為者此化城也此喻亦是化說化即開

得名二乘但是稟教證入不從二乘得名故云神力所為也以大涅槃非化

作者與小涅槃辯異以大涅槃體遍法界故小乘涅槃是化作故理性即故

者謂生死即涅槃煩惱即善提無見思可防也具眾德故者性中緣了具故

疏云權假施設者權假非寬者也思感歎急者見

故如化施設故如城也親障初果思不障果者借使得斷下八地思

見方能得果故是教道故者此明五時次第化

云思不障果也教道若通方義立者未分四悉故得入蘇息者

證真理為生善以第一義位在極果故疏生安隱想者取小證故

者謂究不證有餘等者誓扶背氣而生三界八

取證故云一脚不入若斷正使又發心至如妻

者捨報出果義同故云一脚入通教以二乘為惡

道者以通菩薩至七地時畏墮疏用城防嶮者

別人所斷三惑見思最嶮也圓教非極是化者初句非極同

此對小亦可極是化者謂人天少善尚是寶

由旬而非是耶既得又亦可極非化者謂發

是極即是真化故也步於修途一善成歸於真實即是從初發心常

觀涅槃行道涅槃三惑體同當休即是豈可更

立化城疏觀心不起者一心三觀皆如幻化故

之稱耶今唯在題通意別者譬喻題通大小意在大小別在

天性付藥草化城者題別者別在二乘中草及

者別在地雨及以但叙城後即向寶所者若入

寶所故云化城後則令經於二味尊師云汝經如來無尋智者

等去來之言當於二味時也地持論云佛有三智第一義清淨智謂斷惑空

智也二一切智智有法也三無礙智於上中下

法知則知無有障尋今以二智釋經知無量劫

即一切智猶若今日即無礙智究而論之雅用

一心三智不可苦引此土小教者彼時具有大

以釋經也純用小乘法疏云弥勒即出家日得道者成佛

相以消此文經云坐龍華菩提樹下即以出經敷師子座者

家日得阿耨多羅三藐三菩提表衆行休息當成果也雨華表萬因歸實現修

因也座明人能修因至果也擊鼓表切成果遂

無問自經於無量億歲者若據佛法不現前但

說也序從因以至果經善哉吉無上者讚佛能善來

經亦許時耳經世雄無等倫下三句歎佛後經為分別顯

示者謂云何能得無等倫能得百福自經若我

等得佛等者若我等得佛則能展轉教經頭面

禮佛足者阿含經云禮佛一拜有五功德一所

人中天上常得尊貴五得生淨土經其所散華如須弥山者問

高一由旬樹高十由旬華如須弥山華高座下

礙淨名尚云須彌訥芥况佛神力而不能令座
 高華下耶然經但云其所散華如須彌山不云
 高如須彌須彌四寶所成故華如四寶色耳此
 亦是一見終不如不思議之力也佛本行集經
 云初成阿耨多羅三藐三菩提時此諸世界悉
 皆大明幽暗之中日月光明所不至處而皆大
 明其中眾生各得相見乃至諸天音樂雨種種
 華香滿一由旬華香積至勝彼雨華例亦然
 圓鏡作經捨深禪定者以諸梵法亦常在定起
 此消也經捨深禪定者於欲界身來供養佛故
 云疏初十六子請轉滿教者當轉無上輪是東
 東南二方請轉半教者請辭云度脫眾生開涅
 槃道乃至度苦惱眾生是東南方請云度苦惱
 眾生令得大歡喜是七方請轉對半明滿者請
 云唯願天人尊轉無上法輪等然方等部中雖

具大小題名皆從部主以題也上方請帶半滿
 明者請云世尊轉法輪二行偈先小次一行大

疏云後十六子請廢半明滿者從經云俱白佛
 言世尊是請無

量千萬億大德聲聞疏云今古節因者謂今佛
 皆已成就已下是疏云今古節因者與古佛

皆先漸後經云色力及智惠斯等皆減少者渴
 頗悉同也

增即眾生依正二報漸少如羅云尊者經云失
 語婆羅門云今時乳味不及佛在時水

樂及樂想者既無善因必受惡果若生鬼畜中
 謂失樂猶有樂想生地獄中樂想

俱經云住於邪見法者明失善因也大經云五
 事沒三惡道中一常說

無善惡果報二殺發善提心眾生三喜說法師
 過失四法說非法非法說法五為求過而聽受

經云無量劫習法者

摩訶衍門始自色身終疏

云應說三乘如序品者

應如別序中云為求聲

示其相狀者

三苦八苦是苦相狀八十八使九

相狀解脫涅槃是滅相狀又華嚴十地品云菩薩摩訶薩無盡慧藏此菩薩如實知色苦如實

知色集如實知色滅如實知色道受

疏云教即

勸轉者

示等非不因教疏云大論至此說者

大論

為對小乘亦明疏云問初為五人者

謂轉四諦

初果阿濕畢摩訶男二人又聞法方乃得

色無

色般者

生彼界已法亦有二根但非聞疏云眼

智明覺者

眼摠知三世智知過去明照未度入

彼心者

謂入彼心中生於眼

能轉名狹體寬者

四諦等法但是體寬者

體含十二教故云十

所轉名寬體狹者

謂十二教是名寬雖有十二

已名體

行是所詮者

若行望理教

寬狹則異者

狹也教體則狹十二定故行雖十二若約四諦分一

故行數同名異者

謂將示教利喜約四諦以論

二行也示教利善與勸等二名雖異而能所皆具十二其數同也或三人各聞

三轉者轉一人各聞一也疏云沙門不聞者喻伽論云一者

勝道沙門謂已證得貪嗔癡等無餘永盡故二者說道沙門為調伏貪嗔癡等宜說正法三者

治道沙門為調伏貪嗔癡等勤行四正四者壞道沙門犯尸羅行諸惡法婆羅門有三一者種

姓婆羅門生彼家父母圓備二者名相婆羅門諸世間由相等想假名言說三者正行婆羅門

所作事決定究竟已能駁擯惡不善法故疏云支佛雖悟口不能說

者為不稟教無師徒訓誨故七重二諦者如玄文第三卷中明開論四教及以

別接通圓接通圓接別成七重今文疏云小乘中闕五重二諦卷歸無諦故名為合

四諦至為體者應更云別教以無量四諦為體

等玄文疏云十二因緣至四諦者華嚴十地品云菩薩如實知無

明苦知無明集知無明滅知無明道等又云無明有二種一者緣中癡二者為行作因行亦二

一者生未來世果報二者與識作因識亦二一者能受生二者與名色作因名色亦二一者令

諸趣相續二者與六入作因六入亦二一者能緣六塵二者能與觸作因觸亦二一者能觸所

緣二者能與受作因受亦二一者覺增愛二者與與愛作因愛亦二一者於可染中生貪二者與

取作因取亦二一者能增長煩惱二者與有作因有亦二一者能於六道生二者與生作因生

亦二一者能起五陰二者與老作因老亦二一者令諸根熟二者與死作因死亦二一者壞五

者補正言

陰身二者以不見知故，而令相續不絕。又無明緣行者，無明令行，不斷助成行，故行緣識等例。爾今引大以，示昔小乘觀相，若開顯已，與彼圓乘無二。經云：無明緣行者，過去一切煩惱俱為智障通，稱無明為行之緣。故云：緣行，行緣識等。准此行調，作業即過去所成之業也。行緣識者，識謂現在初受胎時一念之項染汙心識，名為識支。酬行而然，故云：行緣識。識緣名色者，由識託胎，方具五蘊。色蘊曰色，餘四屬心。曰名，心法陰昧，而名能詮之。故通曰：稱名色。名色緣六入者，身意二入在名色支時已分有之，但未圓滿。餘四全無，然因名色而有餘四。及令身意二入圓滿，是則名色能為六入生及圓滿二種之因。故云：緣六入也。六入緣觸者，六入謂六根也。由根對境發識，二法和合名之為觸。謂以塵觸根也。觸緣受者，受謂領納。故俱舍云：受領納隨觸。

既生觸已，隨彼所觸，生苦樂等受。受緣愛者，由樂受故起貪愛，由苦受故起捨愛。由不苦不樂受故起無明愛。愛緣取者，謂取上所愛之塵。又婆娑云：初愛名愛，愛增長名取。取緣有者，由取成業能招來果，謂之為有。有緣生者，隨其結業而於來世六道受生。生故老死，大經云：既生不可不老。既老不可不死。斯之謂也。以老死故則憂悲等，此約三世明十二因緣也。玄文云：十二時者，無明是過去諸結時，行是過去諸行時，識者是相續心及眷屬時，眷屬謂三陰也。名色者已受生相續，未生四種色根，但有身意未有眼耳鼻舌身者，肉搏是也。六入未具，一歌羅羅二阿浮陀三卑尸四伽那五婆羅奢呵如是時，名色六入已生。四種色根則是六根都具。故言六入從此已去，有麤細相生。若細相生，即是胎內識心未有想受。若麤相生，即是初出胎時未

能投火觸毒如一兩月小兒此諸根已能爲觸
作所依未別苦樂不能避危害投火觸毒把刃
不淨是時名觸若細相生是胎內想心未苦
樂若麤相生即一兩歲已能投火觸毒而未
所知手中物未辯貴賤能分別苦樂避危害
等能生貪愛不起姪欲於一切不生染著是時
名受若細相生即胎內受心於一樂緣而生想
著若麤相生即三四歲但知貪愛未知五欲具
上三受是時名愛若細相生即胎內行心心
有三初名愛中名取後名有若麤相生而八九
歲稍知欲愛以貪境故四方追求是時爲取即
十餘歲稍後長大轉能貪求行中稍增追求之
時起身口意是時名有即十餘歲身成長大盡
屬百年如現在識在於未來是時名生即未來
果之初還同現在識支時節即初說胎一念如
現在名色六入觸受於未來是時名老死還同

現在名色之時即未來老死支識名色六入等
是並未未來未來二果還是現在識名色六入等
轉名名之若大經明果報一念二種十二因緣
果報即二世因緣謂現在未來於父生愛於母
生嗔名爲無明父遺體時謂是已有名之爲行
從識支去至老死支與三世同剎那十二因緣
者約一剎那心作業成就名剎那十二因緣也
若以貪心致殺生彼相應愚是無明相應思是
行相應心是識起有作業必有名色起有作業
必有六入彼相應觸是觸彼相應受生是受貪
即是愛彼相應纏是取彼身口作業是有如此
諸法生是生此諸法變是老此諸法壞是死中
論云爲鉢根弟子說十二因緣生滅相即此因
緣也中論又云爲利根弟子說十二不生不滅
了癡如虛空乃至老死如虛空無明如幻化不
可得乃至老死如幻化不可得金光明云無明

体相本自，不有妄想，因緣和合，而有不善，思惟
 心行，所造以通教人，於前生滅十二支，下皆
 以三假四句推檢，遠是無生，若別教明十二因
 緣者，華嚴云：心如工畫師，作種種五陰，一切世
 間中，莫不從心造，畫師即無明心也。一切世間，
 即是十法界，假實國土等也。如寶性論云：羅漢
 支佛、空智、於如來身，本所不見，二乘雖有無常
 等四，對治依如來法身，復是顛倒，顛倒故，即是
 無明。住無漏界中，有四種障，謂緣相生、壞緣者
 謂無明、住地、與作緣相者，謂無明、共、行、為、因也。
 生者，謂無明、住地、共、無漏、業、因、生、三、種、意、生、身
 壞者，謂三種、意、生、身、緣、不、可、思、議、變、易、生、死、也。
 即無明支也。相即行支也。生即識等五支也。愛
 取有三支，同前，無明行也。壞即生老死支也。以
 緣煩惱道，故不得大淨，以相業道，故不得八自
 在。我以生苦道，故不得大樂，以壞老死，故不得

不變易，常者由不思議，生滅十二因緣也。若圓
 教人，即事顯理，如大經云：十二因緣名，為佛性。
 謂無明、愛、取、既、是、煩、惱、道、煩、惱、即、是、菩、提、菩、提
 通達，無復煩惱，煩惱既無，即究竟清淨了。因佛
 性也。行有是業道，業即是解脫，解脫自在，緣因
 佛性也。識名色老死，是苦道，苦即法身法身無
 苦，無樂是名大樂，不生不死，是常正，因佛性也。
 故云：無明與愛是二，中間即是中道，無明是過
 去愛，是現在若邊若中，無非佛性，並是常樂我
 淨，是名不思議十二因緣也。此即略辯四教十
 二因緣相，廣如玄文，即具如玄文，以辯興廢者
 是記中所指之文也。

興，即為實施權傳生，四味三教，因緣不云凡夫
 癡，則卷權歸實，唯一無作，因緣也。

者，九夫同，二乘有彼岸，義但過四趣，引小證通
 為彼岸，雖同彼岸，近遠天隔也。

者此證通途之通引事證通者戒屬於事例同

具明所以者謂九夫但過四趣為彼岸三乘以

岸疏初少後多者彼佛初四會說小乘度人則

若之會故云叙初顯後者已脫子縛當對三念

處者惠解脫緣理即性念處俱解脫兼得事禪

也具足事定者得滅受疏第二重請滿字者據

現文最初已請說大竟二依五疏云諸子大乘

功德者聞華嚴得真似竟分證疏聲聞皆已成

就者一已得羅漢究竟名成就二經爾時轉輪

聖王至出家者此與王子同時出家今疏十六

沙弥者此云息惡謂以疏正是結緣之近由者

前佛許說法得為近由今由佛入疏更相值遇

者中間或王子先遇諸結緣眾或諸經為四部

眾廣說分別妙法華者佛說法時人根利不須

濁重故須經示教利喜者大論云示者示其善

廣說也利者未得法味者心生退沒為說勝果使修善

因令入法味為利喜者隨其所行而稱歎之令

因令入法味為利喜者隨其所行而稱歎之令

其歡注令入其中者令入開權經若聲聞至及

諸菩薩者驗知彼佛亦會三歸一近中間之言

自望元初者謂中間之名從於元初結大緣已

為說小者後中間取小者得名不從中間元便即流轉者應云本是流轉南岳至

意者彼經但云一生得六根清淨故南仍少餘

者少今三悉也若指他佛為平等者他人云大

通佛與眾通佛不及今家用四悉意隨眾樂聞長短等大

以平等意趣消文也諸大乘經無量劫者正當別經所以

者何至難解者釋何故用七方便法教化眾生

故用經汝等諸比丘者耶釋云由如來智惠難信難解

成此經當入涅槃者得之餘竟無餘當得故云

用此文教道將畢者教因機闡道謂化道化事

故云論云經說者彼疏云經說證淨二於法證淨三

於僧證淨四聖戒證淨見三得法戒者且見道

位見前三諦於一一諦各得法戒二種證淨證

三諦法緣彼起見道兼佛僧者道即道諦也見

法亦道諦接緣彼法謂三諦全菩薩獨覺道者

起信名僧證淨此所信法也謂苦集滅三諦全名法也及道諦中菩薩及獨覺名法以菩薩與獨覺唯有一人不成僧義

信戒二為體者由所信別故名有四名為法也

以信為體聖戒證淨以戒為體故唯有二四皆唯無漏者四種證淨有漏法非證淨故又證四諦理故名為證正信

三寶及妙尸羅故名為淨離不信垢離破戒垢名為淨又信佛如良醫信法如良藥此鹿苑對

信僧如看病者由信心淨故發聖戒

涅槃時者謂涅槃時對前釋應方便品者從眾

淨文是復次但自謂耳者近代人云生滅度想下第二釋也

須已入不退位者初住三不退位也今此迹事已周者

謂三周由顯化儀之事已畢也疏五百由旬者此一經之剛骨

顯今疏七地所斷習氣者小乘習氣即大乘別是

示真難陀示欲畢示慢等是其相也論云初地見道者雅識豈

有大乘迴向者以世人破論太甚故今為申令

善根位故安能法界迴向者將大例難小也第

云豈有也法界迴向一切小乘忍位但不以消凡文者令

出觀即入見道豈與迴向齊耶經人將三十心位消諸教伏斷義殊者別教前

內九位豈與小乘同耶斷通惑

伏別感小乘內九唯論中破外等者唯識論正

伏通感而已故云也正破小令焉存定性等者今申意正為破小入

入大也者但是且覆實從權而已有定不定者謂彼明

無定性耳接論七種出者是弘論師傍論立七種論

圓鏡引云依接大乘論二界外有四種生死初

二三地名方便生死四五六七地各因緣生死

八九十地名有有生死金剛心一刹那名無有

生死論舉喻云方便生死如無明生行因緣生

死如行生識有有生死有死無有疏但

生死者但有一刹那生死更無有生故取三種開為五百者開分段為三謂三界果報

住故對五百也也變易為一中間為一都

善提心名童真疏如大經云初果八萬劫者第

卷末出約至無學位方始灰身入寂故彼經云

有五種人於大乘典有病行處非如來也一斷

三結得須陀洹果不隨地獄等人天七反永斷

諸苦入於涅槃是名一人者陀含果一往來永斷諸苦

過八萬劫當二人者斷五下結薄貪恚癡得斯

得阿耨菩提三人者入於涅槃是名第二人有病行處非三人者五

十千劫當得菩提是名第五人有病行處非如
來也澤妙解云一約狀心種子強故名鈍根經
多劫方發菩提心也若厭種子弱故經劫少各
利根速能發菩提心言厭心者從初忻樂無深
心重故令根鈍由如是利鈍根別故始自八萬
至十千也今家判意由在界內經生多少方得
無學故使此師迷次位者全迷大小次位今
界利鈍不同此師迷次位者唯在圓八六等由
在於小故不得記之位者初任位也若挫若
應例齊也引者挫則云住界外經八萬劫引則許其
蔽速者謂大經云八六四二萬發菩提心者為
故疏失化城譬意者非今化城譬意也過二障
也等者亦對出以初句為三

成五 疏反源之始者

應云二流來謂迷真之初
亦名有後之初三反出謂

背妄之始亦名反源之始反真源也四方便謂
入滅二乘亦名中間五因緣謂初地已上名變

易有後無後如圓鏡引地師意以迷真與背妄
反同故合為一故止觀斥云割二死於荒外則

成寶所之外更有具如止觀中破者彼引大論
後無後二生死也竟後五因

例二果因既不別為不加二果據四住未盡通
何更立流來及中間等故云無據

名肉身者應云四分未盡及盡者俱名生身也
又分段生身得忍菩薩者且對分段

變易二非論常身者此專明界外二土俱有生
身也死非謂方便土中法性身

及實報土疏二國中問者謂分段變易二國也
中常身也若離分段方入變易

當於七地以菩薩到六地時多隨
此地若過六地必至七地故云也
去住不同者

二乘住空善聲聞極久六十劫等者
婆娑云聲聞之人極

疾三生極遲六十劫至羅漢果
初生種解脫分善持戒布施順於真諦極遲二十劫次生種決

擇分善用智決擇斷煩惱極遲二十劫
第三生得盡諸漏極遲二十劫利者但三生
鉢者六十劫獨覺觀其因緣極疾似別接
通者接入別教

四生極遲一百劫至果
量劫學恒沙佛法經時更
長何啻二十僧祇耶
疏七住及二乘為四

百者
此師附嬰路經意立其階位彼經釋第七

住云入無生畢竟空界心心常行於無願

名不退住故彼師得此住與二乘人共為四百
彼經次釋第八住云不生顛倒不起邪見不破

百次句為四百如云九夫為三百二乘涅槃
為四百過此二方至寶所故云並至五百也
疏

又是福智者
二乘福又不能自行者
三藏菩薩不能自行

二乘不疏大品明四百等者
大品云四百二乘彼約鈿根未見中

道菩薩故指三乘共得解脫名為涅槃
槃涅槃即城城即四百故云合也
顯實語通

者明般若中於菩薩人非不顯實但未開
於二乘所以不得開權顯實之名也
疏無

悲者
應云有悲無悲緣疏有相無相者
聲聞多從有門

起觀即是有相緣覺多
從空門起觀即無相也
疏觀略廣者
聲聞但觀四諦為略

緣覺觀十二
因緣為廣
疏不能說法等者
支佛根利只經四生燭觀成時

即得羅漢果則起二乘六十劫也又疏頓證漸

支佛鉢者經百劫方得不論生數也疏頓證漸

證者緣覺觀華飛葉落便悟支佛聲聞二百但

是二乘者至化城已但須度二百即至若法若

眾者牟尼說法蓋乃至陀羅尼等疏未度猶多

者意云界內雖斷三百但是見思一惑故云何

故塵沙實小而言多者界外但二百在何故而

三百何故而非約地近遠者界外為遠經於二

進界內為近但初亦同凡夫者謂十信初心元

圓人初發心至寶所者圓人初心即觀涅槃行

竟等須以論入不入者五千及滅想疏即雙知

因果者焉能過於嶮惡道耶疏一曠絕者曠大

也久遠也今明生死煩惱雖深即藏通二乘者

曠大久遠為涅槃菩提可依等即藏通二乘者

通教二乘由在衙門據觀勝邊名為有依據同

藏人俱行曠路俱入灰斷雖有可依所期無別

故云藏通疏藥中無病者藥即不淨觀等若論

二乘也諸方佛者將釋迦對餘方十五王子昔通指今

至寬者

非結緣者尚得將况

第一通因果者

初

已上為因位及究竟果位

第二唯在因者

專在

並以慈悲得導眾生也

三四唯在果者

權實只是

他人者

無緣尚度何

示城之日者

昔日示令入

今自示城是化

非真非顯應者

玄文中第

疏無

明所翳者

為內外二無

疏不令頓還本處者

大

流轉即是

疏亦有進義者

若受小化已

經導師

多諸方便者

施七方便法故

疏讚城安穩者

我

自證安穩汝亦

約共菩薩者

約彼別接者

疏若

發大乘求佛者

應破云在於昔時或有此言若

露定無故

似同別教者

應更云從空入假

借二

乘判別位者

以涅槃中次第五行如云須陀洹

漸入判別

更復前進者

二乘及鈍菩薩自法

也 大品中明三種菩薩者

玄文明引經云有菩

若相應正當通義次云有菩薩從初發心當觀

涅槃行道即當圓接別及通義淨名亦云有善

薩從初發心遊戲神通淨佛國土即當別接通

經云初人聞非漏非無漏但作無漏解即當通
義第二人聞作別解第三人聞作圓解則是圓
接通不次第密者味味亦得密入圓者名不次
義也也
密入疏若論宿世者初發大心時疏生已度想
也
至生智者約次第證屬惠解脫人生疏三界二
乘者過者他意云二乘若過三界即其意大同
者八六等同也准大經九有四文第十卷云斷
於三結得須陀洹是人未來過八萬劫便當
得阿耨菩提乃至辟支佛道十千劫如前引第
十九云善男子何因緣故名不至不至者大
涅槃何義故至永斷貪嗔癡不謗方等不作闍
提五逆等故須陀洹者八萬劫至乃至辟支佛

者十千劫至第二十卷云佛子過八六等劫得
菩提心第二十一云聲聞緣覺八萬六萬四萬
二萬經處名為涅槃無上法
主聖王住處名大涅槃云
疏涅槃門者謂空
無願三門也即以此三為入極
果之門讓入此門即至果也疏具說始終者
判三文也初一豈可因果至耶者經雖云因菩
始後二終也
經八六四二據理不必要經八六四二者是一往從權說
提涅槃若言出經八六四二者是一往從權說
耳
若教仍權者以八六四二之名從權為得若
但至初縱至極果者縱破四十二品無明入圓
住也
亦是從得忍為妨者金光明中有菩薩從初發
權為得

義豈有出界要然須依理者須依一圓教道理

經八六四二耶有二在因佛道在果今以文狹故者今文無方

且從因釋於寶所之義情之文准前三人者三果也此人在界內時得

彼須具運經於七逐方得羅漢故今根鉢餘四疏三藏

至少時者佛在世時稟小教者尚不須經於四

耶若除佛滅後者謂佛滅後借使實得羅漢不

成種也佛在世時聞佛說首楞嚴三昧生謗隨

於地獄於彼思惟云由我謗法致處此若作是

思惟時即得出離遠聞但非故惱者此即識於

此法而得楞嚴三昧云云後人須善

機緣令進退得所若弘教者不為利益前人但

欲惡心相惱則不成種若強毒之亦非全不成

矣疏漸入佛惠者出化城向寶所故云漸入不

不云二乘住城經疏舊問車城等者出約譬上

於方等般若故由對車至有隔者意云隔則俱

者應破云為執三教取大理為既難法喻者古

先約喻釋次理教約法釋豈有執教取理者云

義豈有出界要然須依理者須依一圓教道理

經八六四二耶有二在因佛道在果今以文狹故者今文無方

且從因釋於寶所之義情之文准前三人者三果也此人在界內時得

彼須具運經於七逐方得羅漢故今根鉢餘四疏三藏

至少時者佛在世時稟小教者尚不須經於四

耶若除佛滅後者謂佛滅後借使實得羅漢不

成種也佛在世時聞佛說首楞嚴三昧生謗隨

於地獄於彼思惟云由我謗法致處此若作是

思惟時即得出離遠聞但非故惱者此即識於

此法而得楞嚴三昧云云後人須善

機緣令進退得所若弘教者不為利益前人但

欲惡心相惱則不成種若強毒之亦非全不成

矣疏漸入佛惠者出化城向寶所故云漸入不

不云二乘住城經疏舊問車城等者出約譬上

於方等般若故由對車至有隔者意云隔則俱

者應破云為執三教取大理為既難法喻者古

先約喻釋次理教約法釋豈有執教取理者云

習有盡不盡是故疏有傍得知見者菩薩與二乘同斷見

破云智不名理等修二乘住空菩薩出假傍覺藏果車踐城路者

謂果車亦由因一者本有者此取上法說文意

城之所至也釋出有無也上中

間相遇有三類人第一不用化城譬第二中途

取小及中間元受小化結緣之人須化城譬若

於此二人車城則有也俱是化他故無者但是

如來權施不實故云無也元小者此約全未曾

受大化者元是故二教中等者今昔為二教通

稟小之人耳今昔之相如但

昔下釋疏實智照城為三者即權而實故實具

所以也一切法何獨小乘

故云如疏不的去取者上二周則廢三入一藥

來藏也草喻中但迷七方便差

即無差無差即差如來能知莫非地雨疏無一

即是不專廢七方便取一地一雨也

有一者實即權故不說無一權即實故不說有

疏云亦是通前通後者在昔通七方便在今唯

知明權經云長遠者始從發心訖行菩薩行終

實也

經云應去者今欲過險道始是三百由旬應須

處是五百方至佛道故云疏不欲見佛至不受

應度如來善知故云應也

誠勸者謂不欲見佛合不受勸門也

空有等者感

即空未破即有有謂出假等也破即是苦謂通

教三乘也未破不苦謂別菩薩也破是真諦未

破是俗權小之感盡實大之感未除並令引文

是兩盈之義對此二邊以顯中道也

耳者師多諸方便乃至化作一城是也滅化譬

者上文即滅化城語衆人疏云眷屬申供養者

上文具約三業到已禮足身業也一心瞻仰意

業也說偈讚歎口業也請法必具於禮足及申

供養故疏云頌威光動搖者上文光照及因光

云兼也甚難值及疏此中三行頌東方者初一行一句

震動等頌初觀瑞次一句頌第四尋光見佛次二句頌

第五供養次二句頌第六請法次二句頌嘿許

闕頌第七驚駭第三相問次二行總頌九方

者於上七文但頌其二謂供養及請法也經本

慈悲者佛初發心即以拔苦與樂為懷謂之為本引為請詞也

經云皆從生緣有者生緣謂能生之緣如過去五果為過去無

准此如是衆過患下頌上因緣傳滅知過必悟非常也

經云姪者字林云數名也亦作此姪風俗通云十經曰姪上長行中云六

百億那由他人那由他數名也亦作此云百

萬億那由他十經為姪也然經中云皆成阿羅漢者

地為經十經為姪也然經中云皆成阿羅漢者

法輪既諦緣得經云營從也部也慧眼者佛惠

道必兼支佛也眼具五眼故經云知佛禪未出者

謂知佛亦後云願世尊也經云常與師俱生者

王子於八方佛舉覆講也經云常與師俱生者

所皆為菩薩而

所皆為菩薩而

所皆為菩薩而

所皆為菩薩而

所皆為菩薩而

所皆為菩薩而

所皆為菩薩而

所皆為菩薩而

所皆為菩薩而

熟衆也。疏今初三行至現在師弟者。上文經云諸

汝彼佛下第三明今日還說法華復二一結師之古今

今後明還說法先會古今復二一結師之古今

二會弟子古今初師十六沙弥是古八方作佛

是今諸比丘我等為沙弥各各下次會弟子復

二一會現在二會未來現在復四一不退者住

三菩提二此諸衆生退轉今住聲聞三所以者

何下釋退位意四余時所化無量下正結古今

及我滅度未來下會未來弟子復二一正會二

我滅度後復有下釋疑今初一行結會於師

從爾時聞法者下會現在弟子中退轉者耳經

云漸教以佛道者。用七方便法。經云次是本因

緣者。曾結法華緣已竟今還。疏略不頌第三釋

重說遂其本心故云也。疏略不頌第三釋

開三意者。上經云比丘當知如來方便深入衆

受經云廻施多毒獸者。能害人喻於二種生死

槃之妨害也。故稱爲多也。水草能資於牛致其

乳酪乃至醍醐醍醐即譬菩提涅槃之果牛食

水草事譬於行行即因也。唯有生生死煩

惱無菩提修得之因。故云無水草等。疏不頌

第四者。上文經云欲過此。疏今略不頌第一中

路者。上文有三初中路懈退明無機二白導師

第一及第。經云化作大城郭者。城在於內喻二

三。文也。郭邑通喻無學諸空觀境者。上文云宅可棲身

果位諸功德也。諸空觀境者。上文云宅可棲身

偏從二乘所觀得名也園林者阿含經云慈悲
 喜捨為四園林者無漏染法林能遮愛見之惡
 持無漏之善也渠流者九次第定更相灌注調
 柔無間也俗池者阿含經云以四禪為四池淨
 名經云八解之俗池定水疏善法圓足者中道
 湛然滿俗此無垢人也無善不含故云圓足畢竟空者此明向來觀家
 之境圓融三諦語空即具假中異於權小之空
 也疏次即作是化已至說作者上長行有二
 是念已以方便力於險道中過三百由旬化作
 一城二正說化經云告眾人言汝等勿怖至亦
 可得去頌中初三句頌上擬觀疏一行頌第四
 轉後一句頌擬示轉闕頌證轉疏一行頌第四
 入城者上長行經云是時疲極之衆心大歡喜
 等上文具聞慧及燭頂忍見諦無學今

初二句頌見諦後二句頌無學皆生安穩
 想證無生智也自謂已得度證盡智也疏頌

第三滅化至寶所者上具譬免難機發此但頌
 免難次正頌滅化中上具

有滅化勸進提廢權譬怙今頌初疏上合五百
 勸進此是下提廢權譬怙顯實也疏上合五百

又有四者五百是一五百外更有四譬今總頌
 者譬雖開五主在導師故此半行約

稱揔疏今初一行合中路懈退者上初中路懈
 頌退明無機二

白導師明不受大擬宜三不能復進息大化今
 初二句頌合無機次二句頌合息化但闕第二

不受誠勸擬又無餘二者化說也分息疏次一行
 宜耳記云

頌合接退作化者上但合擬宜有機設化闕合
 下入城今頌合中初半行頌

設化後羊行頌入城上譬約行者修證故先入
化城生已度想等今約如來即可故云言汝等
等疏不縱不橫者即一而三故不縱即三而一

一而一故不異如疏一行頌怙合者上文具牒

前第五卷中已釋但牒二法初羊行頌牒開三後半行頌牒顯一

前文摠以五行頌合滅化又分一行頌怙合意通兩向釋五百弟子授記品疏二千者指投學

故也詛品是第疏如來三達者指化城品初疏止齋

二段也八萬者阿婆檀那經云佛在祇洹時有一鴿為

安穩怖畏即除及舍利弗影覆於鴿鴿還戰怖身子問佛佛言由汝三毒習氣未盡是以然也

汝當觀鴿為從幾世而受此身身子入宿命智

三昧見其從鴿中來八萬大劫過是已往不能

復知佛言汝觀此鴿未來幾世當脫此身身子

即入願智三昧觀見此鴿八萬大劫猶未得脫

過是已後疏諸大弟子者弟子之名從昔得即

亦不能知疏宿世因緣者昔亦說實今亦說經

云復開諸佛者諸佛皆爾化道同故又云有大

自在神通力者化城正是神力所疏若約本迹

至耳者本屬因緣釋四悉義立唯闕約教今則
權行久證三品異故者謂三疏避物譏嫌者亦
實兼之

世人少有少藝能若自說三人皆嫌之樓那亦余若發言今求於顯本則衆有疑謂彼貪求顯已之德怨涉自伐又招譏嫌是故嘿念生大善故者他生已善令疏

又權實者權迹實本也疏上來口陳領解者叙上二周意也

疏於下不便者良由下根未宜顯本則成不便也經世尊甚奇

特者歎世尊於上二周已能為五弟子開權顯實投記述成等即是奇特之相也中

止方便者中字平聲呼即是領下方便也疏云亦

是念所不及者夫發言於中而形於外既言之不異必念之不違矣疏就

釋迦世行因發迹者謂現在行因正為發迹由有久本故名發迹也顯過

去世行因約本者謂昔經汝等見是不者驚覺時衆目行因正為顯本也

也疏本地福惠者本時所得緣了內則莊嚴法身外則能為衆示教利喜也

疏何但迹為二乘者何但迹為二乘而已亦為餘九法界化疏上

摠本中者舉本顯迹良以本地功德弘多故能迹中助宜五味具足豈無餘

途者謂豈無單半單滿也單半即下品穢土之助宜也疏

速本真邈者或是塵點之本故也疏明六波羅密等者只是

互嚴如施無戒當報四趣無忍當報卑陋無進當報吒羸無禪便成散善無智當報餘五用五亦復如是如戒無施感報卑賤乃至念具足六度非但相稱一一果報融法界之捨然具諸法

一心三智無度，不收具如彼，止觀廣明如大品。經曰：樓那白佛，我今欲說菩薩之行，佛言：隨汝意說。乃至廣說六度，更互相顯，更互相資，以施為名，說諸波羅密，乃至以般若為名，說諸波羅密。云：所以然者，雖以六度而為疏，一明因圓者，或住前行，行得入，初住一分，真因圓也。二從初住已上去，至等覺方，名因圓，須存二釋方，無意疏明法住太又者，既不分其正像，俱太又也。聞法歡喜者，若准涅槃經中法喜，屬智禪悅，屬禪亦不分於正，聞及聞已之別。劉虬云：食養生死之身，道續智惠之命，故以疏不盜至為事決斷者，盜法喜禪悅而代食也。疏不盜至為事決斷者，是危害懼他之法，故不盜之報，獲其決斷及無難。尋又餘報，必恒貧陋，故不盜之善，為淨土因，不

娼至染儀者，娼是穢染迷亂之法，故不娼之報，諸根任運，合於律儀，等不妄至信其言者，妄是欺偽汙濁之法，故不妄之善，及為淨土因，等不兩舌者，兩舌是離壞親之法，故不兩舌之報，自身及以眷屬悉不可壞，不惡口者，惡口是麤旌之言，故不惡口之報，得柔軟語及法音聲充滿，不綺語者，所言淨雜，說不稱境，應軟即麤，應麤而軟，其不綺語者，與言契當，故獲天人敬厚之報。言無淨雜，所以強記，不貪者，貪是損他，資己之法，故不貪之報，獲身根無缺，故淨名云：眾魔者，樂生死外道者，樂法見斯，出貪著之類，不嗔者是，嗔動之法，故不嗔之言，善為淨土因，人得三昧，由無麤動，不邪見者，邪見是堅滯僻執，皆之心，故不邪見之報，心性柔軟，而皆正信也。皆具四法者，所謂自行化他，讚法讚者，方成淨土之因，斯之謂也。上來並且從其因果

相當而說若權方利物屈曲隨機如今釋迦牟尼世尊為度下劣之人示居眾惡不淨土耳

經云實自淨佛土者謂為自滿已極果法身子

示嘆者大經云羅云從佛經行佛問羅云何為

若食蘇者得好色食麻澤菜無色力大德世尊

自應知佛言眾中誰為上座答云和上舍利弗

佛言舍利弗食不淨食時舍利弗轉聞此語便

吐出食作是誓言我從今後不復受請時波斯

匿王頂達多等詣身子所作如是言尊者今不

受請我等云何得清淨信力身子迷佛所訶語

王王白佛佛勅今受請猶故不受佛言是人心

堅不可復轉昔曾為蚺螫於國王醫人取來令

自數毒若不數者即須入火而死難陀調達如前第

放云何更數便即入火而死難陀調達如前第

二已令具引事列行者如第一第三卷中通夢

引無生偏示者如神通頭陀辯才三昧智惠空經

云若我具足說者或示作男作女作道俗若逆

獲馬等經云心即懷疑惑者不識樓那本者疏

初五行頌過去本者初文頌上助宜酪味亦是

佛所說法故云宜護諸佛法等從未曾半行助

說清淨法者開權顯實 疏云第二二行頌三世

者上文別舉賢劫千佛及通指未來多經云護

持法寶藏者此明樓那在大小修因皆疏半行

頌果滿者上文有成佛文疏五行三句頌國土

廣淨者初二行一句頌上第四菩薩聲聞數多

通飛行光明金色等次半行頌上第二兩初不

同者序中猶是小乘僧首今即下根悟大為首

不同故在大既大小僧首不同理合在此與記又引物

小不等耳 經迦留陀夷者此云起謂悉達太

子在官時教射師也優陀夷此云出現亦云烏

陀夷本行集云大臣子聰明多藝時淨飯王勅

令與悉達作友周陀此云不樂又云畏賊具足

應言周利特伽佛法中聞鉢莎伽陀此云善來

號曰普明注云內成無疏初九行半頌記陳如

違曰普理無豪醫曰明於中初六行頌陳如後三行半頌五百初

等者陳如中上文但明因圓果滿今具六初半

行明行因次半行明果滿三一行半釋立名所
以四二行半明土淨舉人彰德顯土淨也五
句明壽量六三句明正像住時入天預其益也
三節憂者舉失顯得正像住時入天預其益也
三節開文者上方便品釋迦章偈中點出譬本三節
開十如經云今我亦如是等兩行揔明開三顯
一次我以佛眼觀下別明開三顯一三明明不虛

故上文云此爾時猶大者謂至親友家時猶是

通三周等故名小疏以無明重故者以無明為酒昏覆心

乘人耳願如來施我法藥令我還者膳食已便消者法

吐煩惱惡酒斯之謂也教興權教則經至親友家者昔於王子座下聽

廢故云消也有佛性同稟大通為出世眷屬故名親同志善

擬共出生死故云友家者生法師云大乘之教

五百人等厚昔雖聞實是素緣有分趣深義故曰至友家教中詮理下至智

寶者約能說人釋此教是果智之用用約受化

者下約所受化人釋由教生智教是似內衣亦

無者據信樂心息但是衣蔽者種隨流轉及隨

也故云似無也無衣繫身等者借使無有慚愧及以信樂但

也聞法多亦得成種義如繫身疏醉卧不覺者注家云執空迷極是謂醉卧

之義此解太深不稱經自不任承用疏善根欲發者大善欲發是

小化於小精進而怖其果故經云勤力求索者云勤力求索用無常苦

也空等觀折色折心故云甚大艱經於後親友會

難居本土者寂光為本土也遇見者起應降於娑經云以求自活者退大已

而自資也七方便法疏呵貴至生疑者呵責其為於他國

滯也。以種易現者，現即行而貧一行一切行者。

乘也。以解而導於行使成于極果，故云。貧易如

亦是。以解而導於行使成于極果，故云。貧易如

華嚴云：具足十事，加治命。然始放光，雨寶等一

出大海中。二巧匠加治三轉精妙。四除若五火

鍊六莊嚴。七貫以寶縷。八置瑠璃柱上。九光明

四照。十隨主意。雨寶會以圓行。如治摩尼光。如

解生雨寶。如行備受。速故彼此不窮者。自行化

云。解行相稱。方堪佛記。彼此不窮者。自行化

也。疏三車一車者。以三車引入一疏善聽即是

呵責者。誠令善聽。意兼責其於上周不能善聽

日繫珠約。今日彼亦未論塵點者。應云未論化

說。即是示珠也。彼亦未論塵點者。城之墨點亦

只磨塵為墨。經具設諸飾膳者。圓鏡云。六度慈

但互舉耳。經云。六度為一乘之飾。慈悲為六度之膳。問親

友何故先設飾膳。後方繫珠。答親友相見。必具

二事。一者飲食。二者珍財財益。其一曰菩薩親

品初疏文為四

初消品題名次。是二千下釋立

此下分文別解。通序中釋者。如彼五句也。五品

信為學初住已上。為無學於初住已上。進修入

後位為無學於十信位中。當位分極不進後信

名學又約觀心為五句者法性之理非學非無

當知是觀名學無學智真中道名無學智無中

而觀雙亡正入復能雙照心心寂照自然流入

名無學此即疏已同上流者但指滿願等居下

觀心五句也疏已同上流者之言唯指此品內

也疏羅云弟子位者是舍利弗弟子為讓師故

記疏阿難記中一長行者其文有七初明果滿

三教化下明所化之眾四國名下明劫國名及

以土淨五其佛下明壽住也六正法住下明正

像又近七阿難下明十方佛讚次偈中五行亦

具七初頌因圓次然後下三句頌果滿三其國

下半行頌土淨及國名四教化下半行頌所化

眾五佛有下半行頌十方佛讚由佛讚故名聞

滿也六壽命下半行頌壽量七正法下經云新

一行半頌正像久近長久蒙益之眾發意菩薩者

諸教方便位中菩薩來經云其本願如是者

從而阿難護持我法下惣有三願並願如是者是初心即發此願故云本願如是歷

切既多今方獲記此正酬其聲聞疏五阿難顯

本述歎者又二初經家叙述次阿難說偈初又

識本迹初言所願具足者謂蒙記則請記之願

滿也次述憶本迹中初文憶迹中識下識本迹

記羅云中長行偈頌長行有四一果滿次當

測者此亦約於密行之本而發迹也第二記二千中又二初與記次余時學無學下獲記歡喜初又二謂長行偈頌初長行可見偈中初一行明其堪記次二句頌修因三一行半頌得果四國土下三句頌國土及以正像五咸以下一行頌長出住世利益及以入滅言漸入涅槃者成道度物之後方及入滅故云漸也次獲記中云甘露等者甘露是諸天不死之藥甘露若灌能令不死是二千等既獲分除變易之死故引甘露而自譬也

法華天台文句輔正記卷第七

此半... 五... 六... 七... 八... 九... 十... 十一... 十二... 十三... 十四... 十五... 十六... 十七... 十八... 十九... 二十...

