

41  
3  
10

法華天台文句輔正記 卷九



法華天台文句輔正記卷第九

輔妙樂記

吳興永定寺

釋沙門

道暹述

釋踊出品

四悉通釋者

用下品意共

疏師嚴道尊者

謂化道在

師云道也故

疏四方奔踊者

只是三千大千內四方也

此命

猶通者

命深位菩薩此土弘經斷入聲聞也

下三

共成初感應者

今品正是感應道交生物歡喜故引下三悉助成世界意也又

此感應具足其二義一三地踊為感如來為應二師弟俱為應機緣為感也 疏惠利無

旌者謂猶師久證實故三世益物者皆為眾生

也實顯如來至量者此但是密顯耳理無早脫者

謂理雖無早晚約事非無之本師弟居下虛空

為早今日師弟住於虛空為晚也師弟皆得早

晚名本迹尚迷者今日弟子本迹之尚迷况今

空者始從寶塔踊空者皆疏咸令得知者謂示

知釋迦及以踊舍那始成者不云鹿苑者此取

由俱有遠本耳第二意兼後品者謂召過以示現成今世界弘

已方弘世界即是三悉之由者由踊出現後方

經故是故世界為十六品半者此舉迹本二門流通

丰悉由也舉法舉人者即法師舉人舉引今引往

力大也者達多品仙人弘經釋迦獲益等東方妙音西

現作聲聞為顯內秘菩薩行為秘亦是顯益亦

是密益也也摠身即初住八相佛化也別身謂現

三十三身等或逆如調達嚴王等順如餘弟子

往佛如威音王佛日月淨明德多寶佛等今佛

謂淨華宿王智佛寶威德上王佛等自微自著

如不輕中但宜二十四字皆當作佛等為微現

獲六根清淨及現生後報等為著也又現益者輔佛行化有始有終故云自微自著也

隨獄後方得菩提等八部中有龍有鳥即畜益女益者如藥王品中云

法華經後不復受女身及生阿彌陀佛國等親益者謂羅云波闍踈

益者自眷屬外事益者得三悉益各緣因益理

益者謂了因劫國記稱之不已者深故稱歎無

已又半品四信至不定者南岳及天台大師判

地師分為正二處流通意別者本門雙流通也

無二世利者由無過去善根無始法爾者只是

皆隨有緣故耳心已來至於今日平等意趣如前者如信解中

可用平等意但在世界為人者此文三意但當

中二悉意耳何者至正說中迹疑方除經先盡

者若尔今古相望應去聲呼若前經虛空者華

云佛子如依虛空起四風輪水輪一名安住二

名常住三各空竟四各堅固此四能輪風持大

地令不散壞是故說地依水水依風風依

依虛空空無所依能令世界而安也下方者

生公云住在理也注云眾生佛重重事等者於

不以結成爲導故曰空中住也臺上八相成佛華葉上千釋迹一時爲未了者

方能稱理而約一論遍者謂一塵一刹一身多有事用也

亦曾有迹者謂中間亦於理未彰者以時機未

顯久以彼表無者意云夫色法者眼見之處云本也

表無非上界者在空中但齊四天疏四即四諦

者合戒定慧只是道諦是六全是萬者約刹那

度故使不通迷故者此初住已上所用之疏五

十小劫者慈恩云此經所說劫者或晝夜月時

五十小劫或復五十日五十月及以時年讚德

逾深時長可悉受讚神力亦等讚時神力變其

本心聖通延促光景衆生變法以是忘疲况聖

冥加轉生勞狀故諸四衆諸如食頃法食資持

神通制御故經多劫年命不虧今家意者若尔

經何不可何須云以劫乱大劫又何不直云經五

十劫而云小耶是則應云小夜時月年等若尔

何者以爲大晝大夜時年月耶小本對大大即

八十小一增減故知定經五十增減謂如食頃

矣即八自在中一者四能自在謂今昔之力者

久證菩薩即狹而見廣即短而見長謂昔也今

月三周菩薩但於即長而見短焉又由昔有善

根今日成熟故且抑其一分者文但云借其力

借其力令於但見長但云隱長經有四導師者

而現駕且舉一邊故云抑也

亦表四德上行表我無邊表常淨行表淨安立  
表樂有時一人具此四義出二死之表名上行  
踰斷常之際稱無邊行起五住之垢累經世尊  
故名淨行道樹德圓故曰安立行也

**少病等者** 應知今日佛身既劣應有小病等又大論云  
身病為病心病為惱眾生生病故諸佛則病眾生  
病癒諸佛乃瘡將問眾生受化之難易故先問  
諸佛病惱之多少也生疲勞者明鏡尚不以頻  
照為疲如來豈以數應為勞斯乃附世相之儀  
寄勞疲之言伸以酪等三至薄者彼大經中先  
令問之致耳

**以酪等三至薄者** 彼大經中先  
等治於邪常等四名之為塗邪常等四病除得  
無常等益得此益已即於方等彈斥般若淘汰  
名之為熨至法華涅槃開漸即頌名二蘇時異  
洗乳令服今文亦以三藏為塗乳也

**二蘇時異** 洗乳令服今文亦以三藏為塗乳也

**佛惠必同者** 意云二蘇佛惠尚同何況  
華嚴法華佛惠有二耶

**開亦不** 佛惠必同者意云二蘇佛惠尚同何況  
華嚴法華佛惠有二耶

**偏者** 彼但開出一別菩薩尚存權迹者  
縱合別教亦不

**同寂場始成** 不用六方便者 七方便中但身土  
故權迹也

**四句者** 謂一切身一切土一切法一切處  
處處得

**入名豎廣者** 此約開權而說自此前若顯若  
密無非法華之力顯密在機若據

**佛意無非實本迹二門專** 若本若迹皆論又遠  
約今經以論橫廣豎廣也

**者** 迹門以大通為久遠本 三節等者 是正說述  
門則以久成為久遠也

**成與記** 義含橫廣者 彼經顯雖橫校密無  
而已

**除序** 成與記 義含橫廣者 彼經顯雖橫校密無  
而已

**而巳** 成與記 義含橫廣者 彼經顯雖橫校密無  
而已

**義含橫廣者** 彼經顯雖橫校密無  
而已

**除序** 成與記 義含橫廣者 彼經顯雖橫校密無  
而已

**而巳** 成與記 義含橫廣者 彼經顯雖橫校密無  
而已

文殊釋疑者

應知序中，彌勒但是隨見而門不名，為說文殊答問，即當於說雖即

是說不由佛寂光所對等者

此經是即穢而淨，同居即寂光故華

加故不同彼

此中橫對四土者

如下分

品中見此娑婆純諸聲聞共為僧等四土具足

還以彼多者

報土處對

此法華寂光寂光

仍須委明至之意者

以機堪

顯說一約權教者

三教為權

二約實道者

始終稟圓教輔所人

也由是後番入實輔處所以不知前番等覺菩薩矣

用前二義通者

一向

權教已即不識病者

以地涌菩薩本時橫偏法界識病返藥豎窮三世重

重不絕是故彌勒

非十住所見者

生公意云十住住是所依

不識故無對治益

佛答其由者

如下經云告彌勒菩薩我今於此大衆宣告汝等文

是故速近二由者

佛召淨出現為速由疑念為近由也

此難彼易

者

自法華前未曾說過去常准今經說故云難也

經誰為其說法等者

問其中間從誰教等流

疏初兩句結歎者

如是諸菩薩結

歎也謂歎其福智也

經本末之因緣者

以發心為本今日

釋出請意者

上已述衆多疑疑於地涌菩薩悉皆不測必有勝師故請為決

經佛今答之者答在

疏抑待彌勒者

意云我為開塔故來

非為證壽量故 事迹不輕者 跡勒本問諸菩薩

集故不答耳 踊出從誰發心從誰教化修行何法 疏先述讚

者 善哉善哉即述也 奮迅者 奮振也揚 四德非

前非後者 謂四德不當三世也 不別而別者 不

只是不思議四德故 一切萬德者 謂十力四無

而別從義對三世故 汝等 况四既非四者 只是常住 三亦非三者 過

也 不可得未來不可 三四名相者 一德皆具四德

得現在無住故 之相今離於四以 疏云以深勝者 深故釋底勝

對三世且從別耳 成就甚多耶 經以佛功德者 成爲功德耳 仍以

勝表本者 仍用地涌勝身表知是本成眷屬也

也 勝疏不答何因緣集者 若答集之因緣即是顯

得道甚近所 成就甚多耶 經以佛功德者 成爲功德耳 仍以

空假約觀權實約教自行契 空即假故者 悲以慈

應故如是初心下明中道藥也以 以治病故者

由證不二之理能施橫豎之藥也 明諸菩薩 以延壽故者 中道常 經云爲佛道故

自行也 勤行精進者 明諸菩薩具足福慧也 疏入重玄

門者 却漸次向於下位次第修集藥法廣逗眾



病又名一文欲受妙覺佛職理非容易今觀智  
深細故須却入倒修於九事廣如要路中明此  
順仁王不立等疏今日世尊下請答者若準前  
覺故云十地也

分文從今日下請答是故記文云從自佛下  
應更分爲二前但名騰疑從此下名致請也經

然諸新發意菩薩者賢位中釋壽量品初文所

以不明四悉者前品初已說竟縱諸師以破光

宅者諸師由有一分同今故云縱諸疏云不足

以異其體者法身本來不動矣而以理况事者

意云法身之理非壽量常壽作壽者他意云今

及以分身能顯故也

身壽量也疏普賢顯其無成者謂普賢入於初住時

賢位驗知聖亦不名爲聖故但似不答所問者

只緣直以法身非壽而答彌勒則與今家不同

今家直云報身長壽以答彌勒則知地踊菩薩

所化已文結後方可以理融之彌勒長壽之由

本不疑於法身故不可專約理釋

其唯法報者謂由契法身故法華論意者示現

佛菩提故一者應化佛菩提隨所應現而爲示  
現故如經皆謂如來出釋氏宮去伽耶城不遠  
坐於道場得阿耨多羅三藐三菩提故二者報  
佛菩提十地行滿足得常涅槃證故如經善男  
子我成佛以來無量無邊百千萬億那由他劫  
故三者法佛菩提謂如來藏性淨涅槃常恒清

淨不變故。如經。如來如實知見三界之相。乃至不知三界見於三界等。故彼此雖俱約。三身以釋。皆指過去報壽為長。題今壽量品目也。等是至為乘始者。且以在折之。若據部中融說大經時者。如大經三十六通復何始之有。即位妙所乘也。乘有教行證五品。乘妙中說者。乘教至十信十信乘行。至十住十住乘證。至妙覺妙覺即乘。終十住。真此違論文。位謂乘始五品六根似位亦乘始也。

者。論具明三身。疏竺道生者。圓鏡引云。夫色身無定實。形形尚不實。豈有壽哉。此約化身明壽不實也。然則萬形同致。古今為一。古亦今亦古矣。無時不有。三世時也。○無所不在。十方處也。○若有時不有。有處不在者。於物然亦

是以極談長壽言。伽耶是也。○此牒長短也。○伽耶是者。非復伽耶。○此用長壽破伽耶。伽耶亦四十年長壽。無量劫不離伽耶。有長壽伽耶。亦用伽耶破長壽。不離伽耶。之短別有無量劫。長伽耶既非長。遠壽量豈獨劫也。○意云。法身非長短矣。長短斯非。以伽耶之短為久遠之長。則非遠。指久遠之長。即伽耶之短。則非短。故言長短斯非。此雙忌。○長短存焉。○即短是長。化諸菩薩。即長是短。為化九夫。非存忘而修短兼故。云長短存焉。此雙照也。○雖此註釋不及記家一一對消。故今不用。故說佛惠彼此悉同。此釋但迷。令知同異耳。

者。華嚴方等般若。圓與今同。引春秋事者。國時也。此亦未暇簡於兼帶也。

聖不尔也。此法身無生滅。衆生見生滅也。○伽耶是者。非復伽耶。○此用長壽破伽耶。伽耶亦四十年長壽。無量劫不離伽耶。有長壽伽耶。亦用伽耶破長壽。不離伽耶。之短別有無量劫。長伽耶既非長。遠壽量豈獨劫也。○意云。法身非長短矣。長短斯非。以伽耶之短為久遠之長。則非遠。指久遠之長。即伽耶之短。則非短。故言長短斯非。此雙忌。○長短存焉。○即短是長。化諸菩薩。即長是短。為化九夫。非存忘而修短兼故。云長短存焉。此雙照也。○雖此註釋不及記家一一對消。故今不用。故說佛惠彼此悉同。此釋但迷。令知同異耳。

者。華嚴方等般若。圓與今同。引春秋事者。國時也。此亦未暇簡於兼帶也。

謂韓齊楚魏燕趙並秦以為七雄趙將伐燕蘇  
 代為燕語趙王曰臣從外來小蜂出曝而鷓啄  
 之蜂合狹其喙鷓曰今日不出明日不出必得  
 蜂哺啖亦云今日不出明日不出必見死鷓乃  
 併為漁父也願王熟計之趙王乃止彼以暗故與  
 止觀相扼如趙伐燕任之無益須更別教破其  
 暗故如蘇說趙故云但借相扼之言耳使常無  
 常家者前三師明常疏云弥陀是也者此云無  
 後二家明無常也  
 量壽彼是勝應之身機息應謝以觀音為補所  
 耳即是實有量言無量也乃感四佛者四方佛  
 也  
 水山竹者能知水計解數知起斤數知地還  
 攬此三分為四句者於一身上皆具四句只更  
 加一亦常亦無常句耳

曉長本已者長本此事已則識遠本法  
 性之理平等無二故無復長短

疏云法華略明常者且約迹門開權名異義同  
 為正故言略耳

而為多並者涅槃明佛性佛性得稱常法華明  
 一乘一乘豈非常涅槃明三德三

德故是常法華衣疏云為一明一者為一圓機  
 坐室三法豈非常

圓乘一乘共別者勝鬘一乘共部屬方等故法  
 華一乘別部屬醍醐故餘味

亦疏云華嚴寂滅道場者經云佛在摩竭提國  
 阿蘭若菩提場中始

成正覺舊經稱菩提場為寂滅道場大經云佛  
 告迦葉菩薩我於往昔作婆羅門修菩薩行在

在雪山唯食諸果食已繫心思惟坐禪時有一  
 仙天子謂帝世有大士為眾生故修諸苦行設

見珍寶滿此大地不生貪著亦不願求生於天上唯願一切得受快樂清淨無染志求佛道釋提桓因語言大仙菩提之心難發易壞我今要當自往試之即自變身作羅刹像去其不遠而便立往所現形貌甚可怖畏宣說過去佛所說半偈諸行無常是生滅法我聞是已心生歡喜如渴乏人遇清冷水即便前至是羅刹所作如是言善哉大士汝於何所得是半偈義乃是三世諸佛之正道也然汝所說名字不終義亦未盡汝今為我說此偈竟我當終身為汝弟子羅刹答言我今定為飢苦所逼實定不能說我即問言汝所食者為是何物羅刹答言我所食者唯人暖肉我所飲者唯人熱血我復語言汝但為我說半偈當以此身奉施供養羅刹答言誰當信汝我即答言梵釋四王諸佛菩薩能證是事羅刹復言汝若如是當為汝說我時即脫

所著塵皮為此羅刹敷置法座白言願坐此坐乃於其前又手長跪而作是言唯願和上善為我說羅刹說言生滅滅已寂滅為樂我於爾時深思此義然後所若石若壁若樹若道書寫此偈即上高樹自投樹下尔時羅刹還復釋形頂禮我足懺悔罪咎善男子我於往昔為半偈故捨棄此身以是因緣便得超越是十二疏云劫在弥勒前成阿耨多羅三藐三菩提而大經超九劫者應候超九劫如婆娑所叙釋迦

翹一足忘下說

天地此界多聞室 逝官天處十方無  
丈夫牛王五大沙門 尋地山林偏無等  
說得讚歎經七月七夜 更令短促者亦應更云  
由是得超弥勒九劫

顯實竟縱更有一機宜閉說於三豈可令前會不成耶顯遠亦尔雖不輕說迹但叙往昔通經不可更令釋迦遠壽而同於短此答無方之問應知迹本二門無有不合也故云前

諸義壞者亦應更云非但道同義壞亦乃會三同置念二義不立疏云是我方便者歸一開近

故云諸義壞也疏云是我方便者歸一開近顯遠皆是方便以為物機諸

佛咸尔非獨釋迦故云也不必長短悉齊者

如玄文云一切諸佛不必要如釋迦過五百塵點明其壽量或過或減或有全無者但云近成

只指開權顯實為本顯本約近迹應等者只是

是同壽不必要須齊等初一番體用俱名遠迹中間體用俱名近迹長短隨機不可一例亦有本近迹

遠者此約體用說者也何者說證法身其義未久名為本近說應經歷則是迹遠詮

教也者謂能詮教也宗問橋者云我等陀羅尼經一比丘時有居士設大施會施於一切所須珍

寶衣服飲食我時貧窮故請會所而於中路見有大橋於其橋上見衆多人窓窓來往時諸人

中有智者我以愚意問彼人言是橋何人之所造作此木何林所生何人所斫何處所載此木

為是青松白木如是次第設於八千八百問已尔時智者便語我言咄癡沙門居士請汝但涉

路去至於會所得悅意汝今徒問如是等事於身無益今且速去還當語汝我時聞此便往

會中食已傷盡財物無餘見已懊惱結根喚叫是何苦哉是何苦哉無獲如失疏云不以過去

旨執教如問橋故云無益也疏云不以過去

又成至其文則少者

彼經云如來正覺久已成

欲度脫諸眾生故作是示現又云衆人皆謂我始於道場菩提樹下降伏魔宮然已非無量劫

中又降伏也斯例則多故云其文則少

疏云普賢觀者

彼經云釋迦牟尼名

毘盧舍那徧一切處其佛住處名常寂光淨波羅密滅有相所樂波羅密不住身心相處四德

皆常常即究竟故云波羅密 疏本佛迹佛功德者

功德謂報應也又詮量者平量也

法報非迹者

以未開迹法報乃是應化家體

用本若開顯已此之法報方知是迹故云也

本迹各三者

本地三佛俱本迹中

三佛俱迹也

四身者

謂法報應化也

十身者

如華嚴中明十身盧舍那謂於

衆生身作已身二國土身三業報身四聲聞身五支佛身六菩薩身七佛身八智身九法身十虛空

三十三身者

如下妙音觀音所現也

化應一往者

從

率天下至八十入滅有始有終名應無而歛有為化從應有化名為體用 故不應云

業報等者

明華嚴十身但得名身不得云 又言

法身者 即十力四無所畏等法為法 化身接於

業報者

業報之身無而或已或他者 現勝應身

為已現劣

應為他示正報為已示依報為他 二身合者 即

說法亦尔如下釋真即法報二身 受用 疏云乘是法如如智者 此即舉所如 疏云

報也

受用

實是法如如境者此即舉能如如疏云盡源為果

者盡無明源窮此用金光明意者彼經一時列

如屬智二如屬境今疏云相解者解字上論文

一句者謂如法不動而至者九其法身如來者

動而至還由智照自因之云以者以由用也故

果境体滿足得如來名報云以者下云用此境

也亦得名但者有說名應疏云水銀譬報真金

譬聲聞應也次功德和下令功德即報疏此淨滿者

淨名在因三二莫辨者華嚴新經中

報故不可辨其報通二義者自受用報他若其

三二之別也相即俱說者法即華應故報應即法故俱不說

提若得菩提果時豁情通妙契者情通於智妙

然無所有即其相也情通妙契者契於境也

義意撮要者經意顯現可臺葉互為主伴者應

世界海世界種華臺華業本迹之殊者應知梵

族等消此語云別為一緣但云華臺為本華業為迹本迹彼

此恒同則以千釋迹為迹一華百億國一國一

釋迹為迹中迹復須與疏三佛非一異者是一

彼重重無盡相即也疏三佛非一異者是一

也還分遠近者昔修得為遠今疏應如來同緣

理為命者應身緣理本隨物機機盡迹能雙用

者只勝劣為有含藏用者謂有含應所藏之物

者以應化為所藏由有所藏方能疏云云自彼

者即指眾生虛妄名為云云長短由機故云金

剛前未名報者且置因其實更須分別者始從

已上感分分滅智分分生名凡夫得為三身之

本者因九夫三身修西謗者光宅疏但取正智

圓滿至為報身者不取智與境合為常者以法

疏三佛各一句者法身雙非句與報身常句應

無常須簡八倒體者九夫以橫計常樂我淨為

若對雙非出微菩薩以愛見疏出過二乘者且

大悲即常樂我淨為倒也相照四句者謂智照境

偏理以對實理云過二教也相照四句者境照智境

照於境智也疏西存者但是約機說常即同常疏

照於智也凡夫通途四句者以理性三佛為三句九名通

者通偏圓義通者三身之義通理通者始從九

乃至極果法通者謂修行法故云修途必託於



路方釋妨者不同古人三身定計先識疏大經

舉三譬等者彼經長壽品云譬如一切諸常法

最為第一二譬如四河者彼品又云如八大河

羅四名阿夷羅五名跋提已上四河雖亦龍

大望餘四河但成小河並是恒河眷屬俱入東

海疏中具四河不云八者意以四正河接眷屬

西海○八名悉陀●流入北海已上注解並舊

婆娑論○是八大河及諸小河悉入大海一切

人中天上地及虛空壽命大河悉入三阿耨達

池者彼品又云譬如阿耨達池出四大河如來

疏迹本深廣者謂俗諦理極名為深具且約次

不次者即摠而別故有前文寄次第三諦以明

照不次以即摠而別者由於最初證得三身為

明本迹即摠而別來至今經開迹顯本復云即勝

故云即摠而別來至今經開迹顯本復云即勝

別而摠也言摠者只是一心中具三身耳勝

翻成劣者他人但以法身為今釋迹本者則今

衆經皆說指注雨譬者示現種子無上說雨譬

者論云說大通智勝如來本行由此行故今

日得至指化城譬者論云三者增長力無上故

寶所矣指化城譬者論云三者增長力無上故

城接引至寶所指化城譬者論云三者增長力無上故

力無上豈過此也指化城譬者論云三者增長力無上故

譬喻釋曰親友今日指多寶現者論云示現諸

還示昔珠故云無上指多寶現者論云示現諸

種寶間錯莊嚴塔者示現如來舍利住持故無

量者方便示現一切諸佛國土清淨出世間無

上善根指髻珠譬者論云示現無上故說髻中

所生等指髻珠譬者論云示現無上故說髻中

華經能令衆生至一切智先所未七者示現教

說而今說之等無上豈過此也七者示現教

無上故地中踊出無量菩薩摩訶薩故釋曰如

經阿逸汝當知是諸大菩薩乃至悉是我所化

等八成道無上者前引論如九涅槃無上者謂

去還來表滅非滅十勝妙力無上者以經力大

即是涅槃無上十勝妙力無上者以經力大

論云三者增長力無上故

說商主譬喻釋曰由於化

論云示現諸

論云示現諸

論云示現無上故說髻中

論云示現無上故說髻中

示現教

謂

以經力大

能令衆生

或將壽量為

說章意也旨

謂意旨也

疏

疏

疏

疏

日得至

寶所矣

城接引至

力無上

譬喻釋曰

還示昔珠

種寶間錯

量者方便

上善根

所生等

華經能令

說而今說

無上故地

經阿逸汝

等

去還來表

即是涅槃

者

注家云無始之壽晦而未彰故曰秘密也云藏法師云實長現短目為神通亦反本還源

無之為疏一身即三身者

即一身即三身法華之前未曾說故名為

秘三身即一身以本證得

疏三身之用者

以本

眾所不知故名為密也

身為體迹門

三身是用也疏通是無壅者

疏於諸教中者

諸教通前

更約今昔簡者

昔謂

三身今則迹

及以漸教者

方等般若也今正明本地三身故不得用

此三釋漸教

法忍菩薩尚自須聞者

疏中云他

得無生忍者自應得聞記意云今經明常與餘經異於此菩薩亦有此謂此土歷五味來者亦

有此謂也唯

後果得之者

後於一部法華經

非

寂光外別有娑婆者

問娑婆世界即是寂光何

在娑婆答耶娑婆者以因時於此所行因成果

只於處垂應眾生但始終不離娑婆故示眾生

垂迹之所不

疏知其始末者

非無近果者

謂七方便人俱有果報故今望圓

俱名華報唯妙

其土既爾者

除寂光法身之外

報人天乘通名緣因者

人天中雖有通大地中

因耳疏二佛現壽者

劣應有量勝

釋籤者

彼明發

名<sub>下</sub>為佛界破戒隨欲於彼感佛則是地獄有佛  
 界機良由近發佛心強故又如地獄名地獄  
 界乘宿稱一句了因感於聖應即地獄界有  
 佛界機互有餘八廣如玄文第六卷初明之則  
 可引類而已者意云若指往昔燃燈亦有生法  
 名字不同今日釋迦亦有生法  
 不得即指燃燈為釋迦身也論於豎種種食者資身具也種  
 種形者十法界種種相者端醜不種種修短者  
 如為瞿師羅長利銳不種種根者報種種生者  
 者現三身等同也種種業者同也大經佛性有五名者師子  
 也不同種種業者同也大經佛性有五名者亦  
 名般若此二屬惠亦名首楞嚴金剛三昧此二屬定佛性通定慧望自身壽即

橫者以分身在十方皆現壽命不同如應持菩  
 薩往東方問彼佛壽彼佛令還問釋迦阿  
 難解云如我解佛所說彼佛即是釋迦文是也彼玄文壽命妙中者彼  
 云迹不同者三藏佛父母生身八十二盡身灰  
 智滅畢竟不生通教佛弘誓之身化緣若訖亦  
 歸灰斷滅已不生此兩佛但齊業齊緣不得非  
 長非短之慧命不能作長短大小之壽命也別  
 教登地破無明得如來一身無量身一身湛然  
 安住無量身百界作佛亦示九界身得論年紀  
 大小大即大乘常壽小即小乘無常之壽也圓  
 教登住亦如是此等皆因中菩薩非常非無常  
 能作常無常大小之壽自以三身而優劣者法  
 况後心乎况妙覺乎身  
 為大般若為次小解脫今師三釋者一約理藏  
 二約行  
 為最小以隨機所現也

因釋三約真也伊字義釋也以今准昔亦復如是者中間皆已

得云雙林是示現滅度為益物故疏清淨等者謂根熟者為清淨未熟者為不清淨

也疏悉入法律者謂大乘教法詮量輕重疏

轉無上輪者即醍醐也疏性行合空者合於畢疏

令他得入至要者唯圓實道也疏彼將墜惡道者

一退隨九夫三界為惡道二隨二乘地但引因

類本者此申疏中只是引彼地前樂不欠行因

人疏下文云諸子幼稚者恐悞此是上迹門譬

肯服藥之人為幼稚耳圓人賢位者從五品已上經云我

少者少字去聲呼但云十九出家三疏如迦旃

延子者大論云彼迦旃延子所說菩薩觀知淨

入於母胎從於中陰將入胎時知是父母不

生嗔恚愛知依父母生身得道位之正慧也及

占之曰太子具足之三十二相在家當得轉輪聖王出家當得成佛漸漸長大見老病疏如華

嚴大經等者華嚴云在母胎中常演說法十方

會悉令獲得無量神通無邊智惠菩薩處胎成就如是辯等勝用大經云閻浮提林微尼園示

現從母摩耶而生，生已即能東行七步，唱如是言：我於入天阿脩羅中，最尊最上，南行七步，示現欲為眾生作上福田，西行七步，示現生盡是最後身，北行七步，示現已度諸有，生死四維七步，示現滅四魔而成正覺，上行七步，示現不為不淨物之所染行，猶如虛空，下行七步，示現法雨滅地獄苦，令彼眾生得安樂，然華嚴疏萬德亦行七步，大經亦爾，入胎恐繁不錄。

**種智圓明者** 萬德緣因滿種 **大小仍存者** 如方

一邊并奪於小一邊復有新得小益 **五分法身者** 俱得大小之益故云大小仍存 **五分法身**

**義同生身者** 以五分身在生滅身上同生身滅也勝應則生身同法身不滅也

**如今之說弥陀等者** 由釋迦說有弥陀眾生及則念故成釋迦之事

**弥陀事者** 由生念故即是顯弥陀之弘誓念念者生彼故成弥陀事也故云說兼自

**他如一眾會者** 或集十方佛共熟一機或一非矣

**直現土者** 謂一一土中一切身一一身中一切

謂利說塵說大小無導 **疏示已他者** 文中闕

他身應云現勝劣應是示已 **通別二人至一實**

**者** 通別俱堪接入後 **當機為實者** 在法華為當

未各當 **於踊出眾非虛非實者** 久已證故不同

**自欲得故者** 如神力品初我等亦自欲得是眞淨大法受持讀誦而供養之等

此虛彼實者我於餘國作佛得聞於有退者法如

師品聞一句一偈皆影響至有實者只是影響

與授記當得菩提是於迷教者者本二門大旨作餘解釋故無

同實以橫例豎者以藏通二人俱入真諦為

之益矣入次入等只疏六句顯應身至法身者從如來

成橫例於豎見至如來明見等此是應身如來即是久成法

身故此六句皆云如實知見等即是於應不離

也法非實等四者從非虛非實非如非異至如前

云不如三界見於三界者如來能見能證真如

法身九夫不見見故經云如來明見無有錯謬故

無非法界者寂光也法身常住者常身所作故中

境不出三界者應云不出二種別指二土者同

方便也變易且在方便實報已故一切見唯結

破無明為五住退出故且論

成有者諸外計四句但成別俗屬者今此有無

俗諦之句故云幻有空無所起者即色是空故

况復單復具足者單四見者謂有見無見亦有

者謂有有有無見無有無無見亦有亦無有亦

四見者有有有無有亦無有非有非無見具足

有亦無非無。非有非無見。非有非無有。非有非無見。其單四見中。兩亦雙非。二見在。上諸教句。中結入二邊。兩亦雙非。尚隨二邊。除二單句。任運自隨。其複四見。與具足四見。九屬有見及。兩亦句。悉入有邊。九屬無見及。雙非句。悉入空邊。此三種四見。既俱。四教四門者。此示單四句相隨。二邊。今皆非之。四教四門者。門門四門。此示具足四句。相也。一一悉中復有四悉者。如世界具四者。別是。世界因緣和合。故有人。是為人。正世界破。邪界。即對治。聞正世界。得悟於理。即第一義。為人。中。四者。雜業因緣。得雜觸雜受。即世界於一事中。或聽。即為人。或不聽。即對治。無人得觸。無人得受。即對治。無人能治。人藥。第一義。對治中四者。藥病異。故即世界所治。人。即為入能治。人藥。

是對治實性。則無第一義中四者。四句皆實。不能所治。即第一義。第一義能通。即對治言。故別具得。理善。即為人。第一義。能通。即對治言。故別具語道斷。即第一義。三教各。四並。皆是權。故別具足更須非之圓門等者。一切諸見。摠結成有。故耶。初明機相等者。以四悉。檀接八萬四千法藏。門。八萬四千法藏也。一一悉中能所皆足者。只是感應。疏千法藏也。一一悉中能所皆足者。只是感應。疏各得增諸善根者。如藥草喻。中二乘。增長有。二果。增長也。疏因緣譬喻者。前三後一。消經而已。者。今依圓教。四悉。要。因煩惱而復有身者。且約。今依圓教。四悉。要。因煩惱而復有身者。且約。今依圓教。四悉。要。因煩惱而復有身者。且約。



尚感得此身以答究而言之亦由於身而有煩惱但是隨前機宜作此說即是無前後之廣如玄文科簡者為人對治各具二悉傍正

善中生善為正治惡為傍對治疏憶想者謂有中破現惡為正生宿善為傍依理名為憶未見中理但名為想四第一義通

初者以第一義治惑落邊而生於解訖至等覺猶名憶想若別而言之入真已去任運流入不復更受憶想之名且約大同者證真同故

今文須具通別二意也故云且疏我坐道場等者大論云我為眾生求

約也意正云不而皆入實者以實外無法故云不虛

得一法得而皆入實者也大論云如佛所說我

坐道場時智慧不可得空經我本行菩薩道者奉誰小兒誘度於一切

法華論云以本願故眾生界未盡願非復倍上

究竟故云未滿非謂菩提不滿足故復倍上

數者論云示現如來常命方便顯多數過上數

用今意以消經也名藏義通者旃延所說本在於藏彼

通是滅生之滅者於煩惱方稱寂滅故云也即

生之滅者意云若云還指於生者若已了者即

生聞此即不修道故須唱滅以寂照為妙覺者

此簡異前也不須唱言滅也彼經云如來無色無心而寂照一以通初後者

今借照寂寂照之此約事理者雖非生非滅是名通於六即位也及迷解等大經師子吼難等者問難言至他耶者約事也惑何須用定舉偏別之難以研圓融之說何者惑者成謂煩惱與智惠其猶水火怨賊須修智慧故破煩惱自有別教已還莫不如如此故師子吼狹此設難研於異聞即消疏中智慧能破佛已圓破何者智慧何者煩惱蓋是法界之解解惑同體無二無別若惑時舉體是惑惑外無智慧何所謂破故云誰有智惠若解時舉體是解解外無煩惱復何所破故云誰有煩惱經言煩惱即菩提菩提即煩惱出法界外更無有法出外有非法界故舉明時無暗暗時無明喻此圓法此即消疏中為到故破已下文也凡夫能破者佛意正言凡夫智慧全與惑俱

即是常倒煩惱也若不倒破初念應破者起修之始智

定惠共別者謂定惠共能破為共定慧各能破

皆約定惠以應法恒爾者以法報為應體也以

故云恒尔故舉喻云如刀有能具身多少者約

且如別教次第具三身餘則准知具如止觀

等者若從益物約行四益圓融非無次第必已

明生善故於四念勤而觀之麤惑浮疎細感沉

速不生又更勒令未生不生是以麤惑任運先

伏細感名為除斷癰惑前去真諦先成即名真諦為已生善未得假中名未生故勒精進竭力盡誠令未生善但除現計者陰是現生除計中速得開發云云

滅變易者中道滅變易二土煩常無常等者謂

常治無常無常治常令於常及以無常皆達非常非無常之正理故云不近餘樂等句准此可知

知疏應身非滅現滅易解者應依於法故非滅

即是故如來至唱滅有益者難值次從斯

其相疏是故如來至唱滅有益者難值次從斯

衆生下正明有益初又此應具

二初歎難值次釋難值疏滅於見恩者明五住

見恩者略耳疏種善於才得見於三佛也

經云皆實不虛者

一三世益物不虛二非生現

皆疏上未來文少者

以未來文少將常住不滅

第三段上分文則云三世益物釋中但釋過現

疏云過去文為二者

上本為二初出執近之情

情上廢近顯遠疏今具譬之者

上機感又二先

又二如疏引疏今具譬之者機次應今如有

良醫下先前屬常見外道後若

釋大經曉八術者

彼經云復有明醫曉八種術

此譬佛應世也法身地起應義同遠方而來

謬受及生貢高輕慢之心八術者只是先用無常等四治於九夫外道邪常等四次用常樂等

四治二乘無常等四之無明本有等者此是即病耳廣如大經中明法性之

無明損於法身由彼損故名為不復今還令見即無明之法性方名復本也三明居

極者宿命天眼漏盡究疏深知二諦者雙遮雙照故云

也深疏聰達者歎良醫德智惠在耳曰聰在心曰達喻佛一心三智天耳佛眼也

疏如明練方藥者更助一釋方謂佛教藥喻諦理識教達理稱為明練應機

設教皆令悟理如善治眾病也惡復別屬者意云惡屬底下惡以專惡不得入於正因若

語十通心所即接惡也為讓前後者只是緣因居中

讓於正了是故十信具足三因但名緣耳以正從傍者性中三因緣了為傍緣中

正了為傍了中為欲望昔等者謂由昔聞一句正緣為傍也

此之力得至今日此因聞發名為了因也修性不二者以修了性以性發修修無

所移性常寂尔等云聞眾恠說者謂聞他說二乘不作佛無情無佛性等如此說

者皆不當理故名恠恠也法數增減等者應一切法上論其增減具如玄文十

妙及以境智離合不同以論增減今與奪他釋文且約三因在性在修顯在以論也

者與而而言之則前三教名同体異奪疏入十而而言之但有其名無二因之體也

善法者仁王經疏以有事緣至應化等者第二

善法者意也疏以有事緣至應化等者第二

化所宜上，所宜本，又二初施化，所宜二得益歡  
喜。今但譬所宜不譬歡喜上，所宜又二初非生  
現生二，非滅現滅。今但譬非滅現滅，  
以有事緣遠至他國，即非滅現滅。疏諸子於  
後至現在益物又二者。譬上第二，現在益物上  
化。今此亦二初諸子飲毒，譬上機感上，本二  
初應次機。今飲毒等，即但譬上機飲毒，譬上德  
薄垢。宛轉于地者，退大輪迴，如宛轉，隨在三界  
應宛轉，見思無明，二地。疏是時其父下第二，譬  
今且宛轉，見思地也。第二應化上，又二初非生現生二，非滅現滅。今  
具譬之。今初譬非生現生上，本二初現生二，得  
益。今具譬之。諸子飲毒，下第二譬現生得益，即  
是從如來所演經典下是也。上本二初現形聲

二得益不虛，今此亦二初飲毒，下譬形聲，二得  
益不失心，下譬得益不虛。今初飲毒，下譬形聲  
二得益為二。大小二初者，從大通佛所本結大  
初譬上形益。為一初中間唯為結小緣為一。疏云為是人非  
初成熟，咸在法華，故云一也。疏云為是人非

滅唱滅者，過去唱。疏云見聞佛出皆有喜敬者

如六集經云，首陀婆天唱如是言，是劫當有六  
萬佛出，衆生聞者，心皆歡喜。及此經明大通佛  
出諸梵天王及十六王，經善安穩歸者。佛從安  
子，請皆是喜敬事也。

穩道來名，以如來今云。二通三別者，如七重二  
善安穩歸，即來也。

教五重三諦，在別圓，不論藏通，故成通別。父  
見子等，下二譬聲益為二初，依諸經，方譬受請

而作是言，下二譬說法。此有從人從時者。明今勸誡初，而作是言，下勸門。

五味教，一從聲聞人漸次經歷而得。五味，名在華嚴時全生，如乳等從時可知。香不

可見者，非眼所得，故又定，福故云功。疏中觀

如合者，證中時三觀，具足如合也。故舉共別者，共謂共二乘為漸別，謂不

共獨在菩薩及以佛乘，即頌。疏其諸子至不失

心下，第三譬上得益不虛，本有三初標。疏上現

滅中有二者，今初譬非滅現滅上，本二初明本實不滅，二明非滅，唱滅無有唱滅

之由，由但在第二唱滅利益章中，今譬先明唱滅之由，不譬第一本實不滅，今初從餘失心下

譬唱滅之由，即第二章。如付法藏者，只是四依中廣釋，有便起憍恣。

流通未，或取大聲者，彼經云，以佛神力出大音來也。

其增音，普告眾生大。或用神通者，亦如大經中覺世尊將欲涅槃等。

徐徐而行，於俱尸那城出入四門。疏明合譬者

遠城七迦，普示一切，令增哀慕等。疏明合譬者

上開譬，有二初，良醫治子，譬譬上，三世應化，二治子實益，譬譬三世利益不虛，今具合上，二譬

今初合，三世應化，上文有三，今但合過現從，亦無有能下，二合上，第二治子實益，譬不虛已上

並是依左溪，疏如優婆塞多者，笈多，即總多是科文具錄也。

在舍衛給孤獨園時，有尼乾名曰薩遮。此總

多前身也。○佛記之曰：我滅度後，滿一百年，此

人亦時得阿羅漢，三明六通，具八解脫，慧燈獨照，廣化眾生。及佛滅後，其反生長者，家在俗，得三果出家，進具羯磨，竟得第四果。商那和修臨涅槃時，告毘多言：佛以正法付大迦葉，大迦葉付吾師阿難，阿難以法付累於我，我當滅度，以法付汝。汝可精勤擁護世眼，毘多受教於摩竭國雲集眾會，而為說法。波旬念言：毘多教人出吾境界，我今當往壞其眾，意乃雨金寶及以華鬘，又作白像，七寶嚴飾，及為女人端正奇特，舉眾觀視，無聽法心。三七日之中，乃至無有一人得道。毘多入定觀魔，便以真珠華鬘著其頂上。毘多觀知是魔所作，及知佛心，冷其調伏。化三屍，謂人蛇豹而為華鬘，謂彼旬曰：汝與我鬘深，成原施，今還以用相酬報。魔大歡喜，舒頸而受，至其頸上，乃是死屍，是爛難近。魔盡神力，莫能去之，乃上求諸天，及以梵王、梵王謂曰：十力

弟子所作，神反吾今九陋，何能解之。汝應却還求彼尊者方，遂脫免。余時彼旬至毘多所，五體投地，白言：大德我，燒世間不可稱數，然佛未會以惡言輕辱於我，汝今云何於天人前而見陸毀尊者語，言汝大愚癡，而將聲聞用比於佛，何殊芥子，以等須弥。魔言：今我由汝故，起信心，作大饒益，今可為我解。是三屍尊者答言：汝於正法更莫燒害，當為汝解。魔言：依教即為解之。魔還天宮，明日復下，以大音聲普告一切。汝諸仁者，欲得富樂，生人天中，及求涅槃，第一安穩，當請。毘多聽受妙法，時摩竭城男女大小聞尊者摧伏惡魔，百千萬人皆共雲集，優婆塞多，上師子座，隨其所應，說種種法，百千眾生得須陀洹，萬千人得阿羅漢。從是已後，所化無量。如遺教者，彼經云：汝等比丘，莫壞優惱，若我久住，更無所益，應可度者，若天上人間皆悉。

已度其未度者皆亦已作得度經云億載阿僧

因緣因緣即當來成佛機也准此土算經黃帝為法數有十等謂億地

祇者京垓梓壤溝澗正載此十各各立上中下

下數十萬為億中數百萬為億上數萬萬為億

下數十億為地中數百億為地上數億億為地

餘八例知今經略經餘國有眾生者橫通十方

舉十中初後耳上四字在現在文後故

疏上但寄常住不滅者云寄也即本時他者即

本時他受疏天人充滿者且寄別教位以疏賢

用土也聖位者具如序中天雨四華表四十二位真因

眾等名雖借若淨若穢者非謂但唯在方便土

別義必在圓醫善方便者方便語通通三世故今且讓為

釋分別功德品餘二倍來者法在隨喜品疏

四聞法如隨喜品者論云如隨喜品說五讀誦

等者論云讀誦持說書寫等得六根持者追指

法師等者論云持者有三門示現如法師安樂

心決定知水必近者受持此說者論云說力者

經得佛性水成阿耨菩提故說者論云三種法門

神力品中示現一者廣長舌令憶念故二者



彈指令覺悟者論云修行覺悟故論云苦行如藥王者論云行苦行力

教化如妙音者論云示現教化眾生論云行苦者妙音菩薩品論云護難如觀

音等者論云示現教化眾生論云諸難者觀世音陀羅尼品論云示功德如妙

莊嚴者論云示現功德勝力者妙莊嚴品論云示現

可一證者如經我說是如來壽命長遠時六百

餘如疏婆娑一十六字者俱舍疏云見道已前

及入無餘最後心者謂未來有一類異熟威儀

心作入涅槃心此心未起常有非得非得此心

名法前非得此心起已必入涅槃便同非情故

無法後非得無所依故又無生智未起已前常

有非得名法前非得此智起已必定不退故無

法後非得也非無始來恒成熟彼未捨必起彼

類盡故者此十六字為遮非想見惑難故謂唐

三藏譯婆娑了有人頌疏以非想見惑難三藏

言合唯法後非得其難意者非想見惑無始

來無法前非得見道斷已畢竟不退於過去見

惑理應合有唯法後非得何故無耶故三藏於

婆娑加一十六字為通此難其十六字意者謂  
非想見惑未斷已前名為未捨於未捨位必無  
有人起未來悲想見惑入過去盡以未來見惑  
種類無邊起不盡故及入見道斷見惑時於未  
來悲想見惑即有法前非得故過去悲想  
見惑約種類說不可唯法後非得也  
智若斷者出六品經如前釋嬰路經云初地蒙  
薩入無生中道第一義諦觀乃得無

生忍地前至初地成別者謂外九聞經入內九

也無生忍故許屬別接者此且與而言况復無文

至上下者王經一位分於上下何不一依仁只是外凡

作初地者應云外九聞經作內九不殺盜者專

殺等但是人天因不可將判住行向者圓住已

不可與十信同矣別感故不可以十信判住上等位別地前三十

心又無斷惑之義別住前十信又未斷故不可

也語因而失果者但云損生不云疏約法身論

生者皆以法身一番得一生實相者得入住扶

律明一乘常住者彼正是扶今起平等見者依

經起觀常照一切教法若人若而常分別諸佛

小無非平等法界為觀境也

化儀者於平等見中而復常了諸佛化儀前分

別門者意云從佛說是諸菩薩前名授記段從

思義邊應下在授記段接故為授記段內第三文

若從所表義邊則屬領解既涉二途故云亦是

薄修行願者明諸聲聞三周及聞本門已別立

品目者始從無生忍乃至八世界諸位不同故

但是通迷領解耳次九行亦經昔所未曾聞者  
是領上分別耳後八行亦亦經昔所未曾聞者  
只今迹門亦未曾聞何况已前也無領記後猶屬正者者若准

迹門三周正說及授記已前所有聞經無不皆  
屬流通故也今品亦亦所以彌勒領解偈後盡  
屬流通也疏因功得微密者隨喜但在內解互用未

疏復須外護者嚴王為二子為外護普賢專自

也疏一念信解者誰信即實而權即權而實即

依若正心佛眾生皆無差別疏又信佛法等者

初是俗諦不得下真諦而見一切法下中諦即  
一下融通疏亦是行於非道下亦先明三諦次

無所有下言行於非道通達佛道者謂觀九界

也行於佛道通達一切道者只於佛界通達一

達即妙疏不得佛道等者法界無疏凡有所對

悉亦如是者大體只令達今不異昔不異今

一念實位彌下者以易得故余以第此中則局

者知達本故顯實理故中證不殊者明別教豎

後方修登地乃證已同圓具在玄文等者玄文

實過釋迦壽者即過釋迦塵點為喻若實成者  
即以四百三百二百一百塵點為喻廣說如彼

說直謂始終一揆者

謂因果無二故云一揆也經解其言趣者言謂言教

趣謂三身三諦之理也

疏今品具之者

經文既互解其趣即是善其方言若

通即能敷說故云具之

縱有氣分者

別人至迴向時方有中觀氣分故云不順

中理也

方便觀成者

別人空假二觀為入中方便迴向時二觀方成也

心能見帝網之士者

別人迴向後心中是則一觀成時方能見耳

心一切心等者

具是應云於一切心中見一切土全土是心心土不二心土宛然又於一身中見一切心於一切心見一切身身全是心心全是一切心於一切心見一切身身全是心心全是一切心

全土是心心土不二心土宛然又於一身中見一切心於一切心見一切身身全是心心全是一切心

即法界一土即寂光由得理諦故能互具十方

諸佛身中現者

此屬於自偏見屬他即是自身佛現故也

不了此境

自尚成他者

若稱今所立不思議始終唯一佛法界以違真如故只成六道之心

故成復了宗旨者

今文以圓融三諦為所觀境一乘妙觀觀於久成身土不

二為眾別雨行者

謂四重十三篇也眾行從三宗也十下在是眾行沒也前云下

篇三品者是五篇中三

尚事理雙美者

十種戒

十彼逸提下三篇耳

但此土器劣者

如梵網經本有六十大乘機劣將置筋上筋漸重欲沒

屬事也

開遮輕重者

上除即輕唯誦得心地一品而已

如十重四不同若大乘妄犯濟物一向則開又如大開壞生等於小則遮兩舌讚毀小輕大重

**緣體者**

小乘受戒須具十六緣方得受戒如年

為緣體者小乘以非色非心為戒體大制緣者

乘以心為戒體心無盡故戒亦無盡

小乘因事制初如須提捨義有無者許七遍

那子等大乘護心類制也

大乘唯受坐次分疏者在次如在大布薩坐依

法無捨法也

菩薩律儀在小依小法懺法天隔者重但許學

事等及開小憂小等懺法天隔者重但許學

悔罪仍彰果小懺五篇不等大乘許悔重見光

見華罪便得滅又大乘四十八輕對首一同

**七眾同否者**

如大師菩薩戒疏每一條皆云大

有犯等云而迷觀道者迷大乘觀道也

犯等云而迷觀道者迷大乘觀道也

意云執小教人而次以位

犯等云而迷觀道者迷大乘觀道也

犯等云而迷觀道者迷大乘觀道也

犯等云而迷觀道者迷大乘觀道也

**行驗者**

為是實得為

**鳥鼠者**

出百喻緣經即蝙蝠

空言鳥復能潛穴彼譬毀禁之者身挂方外之

服如道心遊四趣之穴如俗道俗俱非類如鳥

鼠今借比立稱大乘者趣無

歸執小教者暗於大小觀相

者此依今經現文以判若據對三慧則五品兼

於十信以諸文中五品對聞慧屬外九今應

存於進經多羅樹者聲論云梵音多羅馥力多

退兩釋

高七尺葉似芭蕉正法華中亦云七多羅樹皆

云四十九尺此聲論古人相傳云高七尺其實

高者七八丈形似椶櫚華如黃米子大

如針人取食之應依論文有據為勝

**勇者**

具存梵音名蘇末

那此云善稱意華

**經云瞻蔔者**

具存梵音

名瞻博迦

名瞻博迦

名瞻博迦

名瞻博迦

名瞻博迦

名瞻博迦

名瞻博迦

名瞻博迦

名瞻博迦

名瞻博迦

此云黃華西域龍舐者因龍舐而得華故各龍

多林華小而香龍舐在香山無熱池側經

云薰油者薰謂香草然彼土多取諸雜香華及

諸香草和苜蓿藤為油名為薰油苜蓿藤為麻也

法華天台文句輔正記卷第九

法華天台文句輔正記卷第九  
此云黃華西域龍舐者因龍舐而得華故各龍  
多林華小而香龍舐在香山無熱池側經  
云薰油者薰謂香草然彼土多取諸雜香華及  
諸香草和苜蓿藤為油名為薰油苜蓿藤為麻也

